

بفیضانِ نظر: مفتی تقدس علی خاں * پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد * علامہ شمس الحسن بخش بریلوی [محسنِ ادارہ] الحاج شفیق محمد قادری



مدیرِ اعلیٰ:	صاحبزادہ سید وجاہت رسول قادری
مدیر:	پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری
نائب مدیر:	پروفیسر دلاور خاں

حسن ترتیب

صفحہ	نکاشات	مضامین
02	پروفیسر دلاور خاں	تعلیماتِ سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی (اداریہ)
03	سید محمد ریاست علی قادری	صدیق اکبر رضی اللہ عنہ، رسول اللہ ﷺ کی نظر میں
07	صابانور	عصر حاضر میں مضاربت کا عملی اطلاق
14	ڈاکٹر محمد حسن امام	احمد رضا خاں فاضل بریلوی اور برصغیر کی تحریکاتِ باطلہ
21	طاہرہ سلطانیہ	کلامِ رضا "لم یاتِ نظیرک فی نظر" میں قاری مصرعوں پر ایک نظر
26	حامد علی علیی	محدث سورتی، امام اہل سنت کی نظر میں
32	ترتیب: محمد اعظم مقصود	البدور فی اوج الحبز (۱۳۲۳ھ)
54	ڈاکٹر سلیم اللہ جندران	"تعلیمی افکارِ رضا پر تحقیق" پیغامات و تبصرات
59		رپورٹ
62		دور و نزدیک سے

ISBN 978-969-9266-04-1

ماہنامہ
معارفِ رضا
جلد: 33 شماره: 03

مارچ ۲۰۱۳ء / ربیع الآخر ۱۴۳۴ھ

ادارتی بورڈ

* پروفیسر ڈاکٹر محمد احمد قادری / پروفیسر ڈاکٹر محمد حسن امام
* پروفیسر ڈاکٹر عبدالودود / پروفیسر محمد آصف خان عظمیٰ
* پروفیسر ڈاکٹر ناصر الدین صدیقی / ڈاکٹر سلیم اللہ جندران

مشاورتی بورڈ

* علامہ سید شاہ تراب الحق قادری * سید صابر حسین شاہ بخاری
* حاجی عبداللطیف قادری * ریاست رسول قادری
* حافظ عطاء الرحمن رضوی * کے ایم زاہد
* پروفیسر ڈاکٹر محمد انور خاں * خلیل احمد
* محمد طفیل قادری * محمد عید الرحمن

خصوصی معاونین:

* الحاج رفیق احمد برکاتی * زہیر حبیب
* حاجی اختر عبداللہ * امجد سعید
* الحاج شیخ ثار احمد * سید مونس علی
* الحاج عبدالرزاق تابانی
* وسیم سہروردی، سہیل سہروردی، اورلیس سہروردی

ہدیتِ شمارہ: 40 روپے
سالانہ: عام ڈاک سے: 400/- روپے رجسٹرڈ ڈاک سے: 800/- روپے
بیرون ممالک: 40 امریکی ڈالر سالانہ
نوٹ: رقم بذمہ آجی آڈر ایکسپریس ڈرافٹ بنام "ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا" ارسال کریں۔ چیک قابلِ قبول نہیں۔
ادارہ کا دفتر نمبر ۵۲۱۴-۴۵، صیب بینک لپٹو، پریڈی اسٹریٹ پانچ، کراچی۔
نوٹ: ادارتی بورڈ کا مراسلہ ادارہ مضمون نگار کی رائے سے منتخب ہوتا ضروری نہیں۔ ﴿ادارہ﴾

ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا

25- جاپان مینشن، ریگل، صدر، جی پی او صدر، کراچی-74400، اسلامی جمہوریہ پاکستان۔ فون: +92-21-32725150، فیکس: +92-21-32732369

ای میل: imamahmadraza@gmail.com، ویب سائٹ: www.imamahmadraza.net

Digitally Organized by

ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا

www.imamahmadraza.net

تعلیماتِ سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی

اپنی بات

پروفیسر دلاور خاں

سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”جب بندہ کسی بلا میں مبتلا کیا جاتا ہے تو پہلے وہ خود اس سے نکلنے کی کوشش کرتا ہے۔ اگر نجات نہیں پاتا تو مخلوقات میں سے اوروں سے مدد مانگتا ہے، مثلاً بادشاہوں سے یا حاکموں یا دنیا داروں یا امیروں سے اور دکھ درد میں طبیبوں سے؛ جب ان سے بھی کام نہیں نکلتا، اس وقت اپنے پروردگار کی طرف دعا اور گریہ و زاری و حمد و ثنا کے ساتھ رجوع کرتا ہے یعنی جب تک اپنے نفس سے مدد مل جاتی ہے خلق سے رجوع نہیں کرتا اور جب خلق سے مدد مل جاتی ہے خدا کی طرف متوجہ نہیں ہوتا۔“ (سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی کے علمی و فکری اثرات، ص ۶۲)

ایک مجلس میں معرفت الہی کے بارے میں یوں فرماتے ہیں: ”اس پر نظر رکھو جو تم پر نظر رکھتا ہے؛ اس کے سامنے رہو جو تمہارے سامنے رہتا ہے؛ اس سے محبت کرو جو تم سے محبت کرتا ہے؛ اس کی بات مانو جو تم کو بلاتا ہے؛ اپنا ہاتھ اسے دو جو تم کو گرنے سے سنبھالتا ہے اور تم کو جہل کی تاریکیوں سے نکالتا ہے اور ہلاکتوں سے بچاتا ہے۔“ (ایضاً، ص ۶۵)

اسی طرح سیدنا شیخ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”آج تو اعتماد کر رہا ہے اپنے نفس پر، مخلوق پر، اپنے دیناروں پر، اپنے درہموں پر، اپنی خرید و فروخت پر اور اپنے شہر کے حاکم پر، ہر چیز کہ جس پر تو اعتماد کرے وہ تیرا معبود ہے اور وہ شخص جس سے تو خوف کرے یا توقع رکھے وہ تیرا معبود ہے۔“

سرکاری علما و مشائخ کو یوں متنبہ فرماتے ہیں: ”اے علم و عمل میں خیانت کرنے والو! تم کو ان سے کیا نسبت؟ اے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمنو! اے بندگانِ خدا کے ڈاکو! تم کھلے ظلم اور کھلے نفاق میں مبتلا ہو، یہ نفاق کب تک رہے گا۔ اے عابدو! اے زاہدو! شاہان و سلاطین کے لیے کب تک منافق بنے رہو گے؟ کہ ان سے دنیا کا مال و زر اور اس کی شہوات و لذات لیتے رہو گے تم اور اکثر حکمران اس زمانے میں اللہ تعالیٰ کے مال اور اس کے بندوں سے متعلق ظالم اور خائن بنے ہوئے ہیں۔ بارالہ! منافقوں کی شوکت توڑے اور ان کو ذلیل فرمایا ان کو توبہ کی توفیق دے اور ظالموں کا قلع قمع فرما اور زمین کو ان سے پاک کر دے یا ان کی اصلاح فرما۔“

ایک دوسرے موقع پر اسی طبقے سے یوں خطاب فرماتے ہیں: ”تجھے شرم نہیں آتی کہ تیری حرص نے تجھے ظالموں کا خدمت گار اور حرام خوری پر آمادہ کر دیا؟ تو کب تک حرام کھاتا اور دنیا کے ان (ظالم) حکمرانوں کا خدمت گار بن رہا ہے گا؟ جن کی خدمت میں لگا ہوا ہے ان کی حکمرانی عنقریب ختم ہو جائے گی اور تجھے اللہ تعالیٰ کی خدمت میں آنا پڑے گا جس کی ذات کو کبھی زوال نہیں۔“ (ایضاً، ص ۶۹)

ایک موقع پر ارشاد فرماتے ہیں: ”جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی دیواریں پے درپے گر رہی ہیں اور اس کی بنیادیں بکھری جاتی ہیں۔ اے باشندگانِ زمین آؤ اور جو گر گیا ہے اس کو مضبوط کر دیں اور جو ڈھ گیا ہے اس کو درست کر دیں؛ یہ چیز ایک سے پوری نہیں ہوتی سب ہی کو مل کر کام کرنا چاہیے۔ اے سورج، اے چاند اور اے دن تم سب آؤ۔“ (ایضاً، ص ۷۰)

آپ کا ارشادِ گرامی ہے: ”مرید کے لیے شیخ کا کھانا صحیح ہے اور شیخ کے لیے مرید کا کھانا حرام ہے، کیوں کہ شیخ کو دل کی صفائی اور مرتبے کی بلندی حاصل ہوئی ہے اور اللہ جل شانہ کی حضوری میں ہوتا ہے اور پرہیز گاری کی باریکیاں بہت گہری ہیں۔“ (ایضاً، ص ۲۱۸)

آپ فرماتے ہیں کہ توکل کے تین درجے ہیں: ایک توکل ہے، دوسرا تسلیم ہے اور تیسرا تفویض ہے۔ جو متوکل آدمی ہوتا ہے وہ تو خدا کے وعدے سے اپنے دل کو تسکین دیتا ہے اور جو صاحب تسلیم ہوتا ہے وہ خدا کے علم پر کفایت کرتا ہے اور صاحب تفویض خدا کی رضا پر راضی رہتا ہے۔ بعض بزرگوں نے فرمایا توکل شروع اور تفویض اعلیٰ درجہ اور تسلیم درمیان ہے۔ بعض فرماتے ہیں کہ توکل عام لوگوں کی صفت ہے اور تسلیم خاص لوگوں کی صفت ہے اور تفویض ان لوگوں کی صفت ہے جو خاص الخاص ہیں اور بعض نے فرمایا توکل کرنا پیغمبروں کی صفت ہے اور تفویض حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی صفت ہے اور تفویض ہمارے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت ہے۔ (ایضاً، ص ۶۶۰)

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں

سید محمد ریاست علی قادری (بانی ادارہ تحقیقات امام احمد رضا، پاکستان)

اور جانِ ایمان ہے۔

سوال اٹھتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سرورِ کونین صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہوں میں اس درجہ محترم و محبوب کیسے بن گئے اور آپ کو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ تقرب کیوں کر حاصل ہو گیا جو کسی دوسرے کو نصیب نہ ہو سکا۔ اسی قربت، محبت کی اصل وجہ بن کر اس کے اور کیا ہو سکتی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے لیے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر بات ابدی صداقتوں کی حامل تھی۔ آپ نے ہر موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ارشادِ نفس کیا، دین و دانش کی ہر آزمائش پر پورے اترے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے خمیر میں ایثار و قربانی، وفا، سکونِ قلبی و ذہنی، عزم اور استقلال شامل تھے اور آپ عقل سے زیادہ عشق تھے آپ کے عزم، ثبات، جرأت، شجاعت، حکم، مروت، سلیم الفکری، کشادہ نظری اور سب سے بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت و وابستگی اور کفر و شرک کی قوتوں سے بیزاری نے آپ کو ثانیِ اشیین بنایا۔ آپ کو آسمانوں میں صدیق کے لقب سے یاد کیا گیا۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سرورِ کونین صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر خبر پر تصدیق کرنے میں سبقت فرماتے تھے۔ جس دن سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امر کا اعلان فرمایا کہ رات میں مجھ کو مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک لیجا یا گیا تو ایک طرف اہل قریش نے آپ کی بات سچ جاننے سے انکار کر دیا اور دوسری طرف خود مسلمان بھی متذبذب سے ہونے لگے تھے کہ اس اعلان کو سچائی پر محمول کریں یا نہ کریں، مگر اس موقع پر ایک شخص ایسا بھی موجود تھا جس نے اس خبر کو بغیر کسی تردد، تذبذب اور لیت و لعل کے قبول کیا اور وہ عظیم المرتبت ہستی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی تھی۔ اس ضمن میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”جب میں نے کسی کو اسلام کی دعوت دی تو اس کو تذبذب ہوا سوائے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے کہ جب میں نے اسلام پیش کیا تو بغیر تذبذب اور تردد کے انہوں نے اسلام قبول کر لیا۔“

حضرت عمر بن العاص رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ آپ کی نگاہوں میں سب سے زیادہ

خالق کائنات نے اپنے بندوں کے دلوں میں نظر فرمائی تو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا دل تمام جہان والوں کے دل سے بہتر پایا اور انھیں چُن لیا اور اپنا محبوب خاص قرار دے کر تمام جہانوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا۔ پھر قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قلوبِ بندگانِ ملاحظہ فرمائے تو اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دل سب دلوں سے بہتر نظر آئے پس انھیں اپنے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا وزیر کیا اور اپنے محبوب کے لیے وہ لوگ پسند فرمائے جو بہترین عالم تھے اور خالق کائنات نے اُن کو اس خوبی سے سنوارا کہ شریعتِ محمدیہ کا بارگراں اپنے دوش پر اٹھالیں تاکہ دین کی ترویج و تبلیغ کا فریضہ سرانجام دیں اور اپنے آقا و مولا کی عادتیں اختیار کریں۔ اُن عظیم ہستیوں میں عظیم تر ہستی سیدنا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ہے جن کے خصائل اس قدر ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی شانِ گرامی کو تمام شانوں سے الگ کر دیا اور انھیں خاص اپنی ذاتِ پاک کے لیے چُن لیا۔ حدیث شریف میں ارشاد ہوتا ہے: ”انسان کی بہترین خصلتیں ۳۶ ہیں۔ جب خدا کے بزرگ و برتر بندے سے بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اُن ہی سے ایک عطا فرمادیتا ہے کہ وہ اُسے جنت میں لے جاتی ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشادِ گرامی کے وقت بارگاہِ رسالت مآب میں حاضر تھے۔ عرض کیا! یا رسول اللہ ان ہی سے مجھ میں بھی کوئی خصلت ہے۔ ارشاد ہوا! اے ابو بکر! وہ سب کی سب تم میں موجود ہیں۔“

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی دو خصلتیں خاص طور پر نمایاں ہیں جو دوسری تمام خصلتوں پر حاوی ہیں: پہلی یہ کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بے پناہ محبت فرماتے تھے اور دوسری یہ کہ آپ اپنی جان، جائیداد اور مال سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر داری، دل داری، پاس داری اور جاں نثاری میں پیش پیش تھے۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی ان ہی دو خصلتوں کے باعث حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی سب سے زیادہ محبت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے فرماتے تھے۔ پس یہ بات واضح ہے کہ محبت رسول ہی معیار ہے فضیلت و برتری کا اور یہی محبت رسول مدارِ ایمان

صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی تھی۔

سرور کو نین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے لوگوں! کیا تم میرے دوست کو چھوڑنا چاہتے ہو اور واقعہ یہ ہے کہ جب تم سے میں نے کہا کہ میں خدائے ذوالجلال کا رسول ہوں اور اُس نے مجھے تمہاری ہدایت کے لیے بھیجا ہے تو تم نے مجھے جھٹلایا مگر اُس وقت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی نے میری تصدیق کی۔“

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ابھی میرے پاس جبرائیل امین آئے۔ میں نے اُن سے کہا کہ اے جبرائیل میرے سامنے عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ کی فضیلتیں بیان کر دے جبرائیل امین نے عرض کیا کہ اگر میں عمر کے فضائل اس قدر مدت تک حضور سے بیان کروں جب تک نوح علیہ السلام اپنی قوم میں رہے، فضائل عمر رضی اللہ عنہ ختم نہ ہوں اور بے شک عمر رضی اللہ عنہ کی تمام نیکیاں ایک نیکی ہے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی نیکیوں سے۔“

جہاں تک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی محبت و رفاقت کا سوال ہے آپ نے کمالِ صدق و راستی، نیکی و شرافت اور خلوص کا ثبوت دیا۔ اب یہ بات آسانی سے سمجھ میں آتی ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہوں میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی کیوں اتنی فضیلت و منزلت تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیماری کے زمانے میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہی کو امامت کے لیے منتخب فرمایا۔ اس لیے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر اللہ رسول اور اسلام کے لیے کوئی دوسرا خیر خواہ نہ تھا۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات خوب سمجھتے تھے اور آپ میں یہ صلاحیت تھی کہ آپ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی باتوں کی تہہ تک پہنچ جاتے تھے۔ ایک دفعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تقریر میں ایک جملہ کہا، جس کا مطلب یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک بندے کو اس امر میں اختیار دیا کہ اگر وہ چاہے تو دنیاوی لذتیں اختیار کر لے اور اگر وہ چاہے تو آخرت کی نعمتیں اور ابدی و لافانی مسرتیں حاصل کرے اور اُس بندہ نے آخرت کو دنیا پر ترجیح دی۔ اس موقع پر بھڑاتی ہوئی آواز میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”ہم اپنی جانیں اور اپنی اولاد تک آپ پر نثار کر دیں گے۔ تمام لوگ یہ نہ سمجھے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے اس اعلان کو کیا ربط ہو سکتا ہے

محبوب شخصیت کس کی ہے تو اُس وقت آپ کا جواب تھا: ”ابو بکر صدیق۔“ ایک دن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منبرِ رسول پر خطاب کرتے ہوئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا تھا کہ اگر میرے لیے یہ ممکن ہوتا کہ میں اس اُمت میں کسی شخص کو خلیل بنا سکتا تو میں یقیناً اس کے لیے ابو بکر صدیق کا انتخاب کرتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی اس درجہ قدر و منزلت تھی کہ کفار بھی بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اُن ہی کو پوچھتے اور جس معاملے میں گفتگو منظور ہوتی اُن کی خدمت میں حاضر ہوتے اور معاملہ اُن کا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا واحد جانتے۔ یہ فضیلت آپ کے علاوہ کسی اور کو نصیب نہ تھی۔

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم خدمتِ رسالت میں حلقہ باندھ کر بیٹھتے اور اگر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ حاضر نہ ہوتے اُن کی مخصوص جگہ خالی رہتی اور کسی کو اتنی جرأت نہ ہوتی کہ اُن کی جگہ کوئی اور بیٹھے اور جب آپ تشریف لاتے اپنی خالی جگہ بیٹھ جاتے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہ سے مخاطب ہوتے تو اپنا رخ انور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہی کی طرف فرماتے اور اپنی باتوں کا مخاطب آپ ہی کو ٹھہراتے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو اس درجہ پسند فرماتے تھے کہ تمام صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ادب کرنے کی تعلیم فرماتے اور اس وصف میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا کوئی بھی شریک نہ تھا۔

جب روزِ فتح سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ معظمہ میں داخل ہوئے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اپنے والد ماجد کو بارگاہِ رسالت میں حاضر کیا۔ ارشاد ہوا کہ اس پیر کو تم نے گھر ہی میں کیوں نہ چھوڑا کہ ہم خود ہی ان کے پاس چلے جاتے۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کا حاضر ہونا لائق تھا۔ پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے سینے کو مسح کر کے ارشاد فرمایا! مسلمان ہو جا اور وہ فوراً مسلمان ہو گئے۔ یہ اعزاز و اکرام ابو قحافہ دراصل ابو قحافہ کے لیے نہ تھا کہ وہ تو اُس وقت مسلمان بھی نہ ہوئے تھے۔ اُس وقت تک وہ اپنی ذات میں کوئی امر باعثِ تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ رکھتے تھے اور نہ پیری کا لحاظ تھا کیونکہ ہزاروں اُن سے بھی زیادہ ضعیف العمر لوگ مسلمان ہوئے کہ ان ہی میں کیا خصوصیت تھی پس ثابت ہوا کہ یہ تعظیم درحقیقت

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے اتنی زیادہ محبت فرماتے تھے کہ جب تک مکہ معظمہ میں تشریف فرما ہے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے گھر صبح و شام تشریف لے جاتے تھے اور پھر مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ جاتے وقت بھی یعنی ہجرت کے کٹھن وقت میں آپ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو ہم سفری کا عظیم شرف بخشا، حدیث شریف میں ارشاد ہوتا ہے کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس اُمت سے جو شخص جو داخل حنبت ہو گا وہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہیں اور فرمایا: کہ سب سے حساب لیا جائے گا مگر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے نہیں۔“

بتوں اور بت پرستوں سے تنفر تمام انبیاء کرام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طینت ہے۔ کبھی کسی نبی نے بچپن میں بھی بتوں کی تعظیم نہ کی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیدا ہوتے ہی رب ذوالجلال کو سجدہ کیا اور توحید الہی کی علی الاعلان گواہی دی۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو دیکھیے کہ بچپن میں بتوں کی عاجزی اور اُن کا محض بے دست دپا ہونے کا کتنا کامل یقین تھا کہ بت شکنی کر کے شان ابراہیمی علیہ السلام کا جلوہ دکھایا۔

ایک بار مہاجرین و انصار دربار رسالت میں حاضر تھے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ کی زندگی کی قسم میں نے کبھی کسی بت کو سجدہ نہیں کیا (اس قسم کو بھی ملاحظہ کیجیے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو یہ فضیلت حاصل تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کی قسم کھا رہے ہیں)۔ حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے یہ سن کر کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کی قسم کھا رہے ہیں کہ میں نے کبھی کسی بت کو سجدہ نہیں کیا حالانکہ آپ کی زندگی کا کافی حصہ زمانہ جاہلیت میں گزرا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک دفعہ بچپن میں ابو قحافہ نے میرا ہاتھ پکڑا اور ایک بت خانے میں لے گئے اور مجھ سے کہا کہ یہ ترے بلند و بالا خدا ہیں انہیں سجدہ کرو اور مجھے چھوڑ کر چلے گئے۔ میں ایک بت کے پاس گیا اور اُس سے کہا میں بھوکا ہوں مجھے کھانا کھلا۔ میں نگاہوں مجھے پکڑا دے، لیکن اُس نے کوئی جواب نہیں دیا، تو میں نے ایک پتھر اٹھا کر اُس سے کہا کہ تیرے پتھر مارتا ہوں اگر تو خدا ہے تو اپنے آپ کو بچالے۔ اُس نے کچھ نہ کہا اور میں نے پتھر اُس کے منہ پر مارا کہ منہ کے بل گر پڑا۔ جب میرے باپ آئے اور کہا: اے بیٹے تم نے یہ کیا کیا؟ میں نے عرض کیا: وہی جو آپ دیکھتے ہو۔ پس وہ غصہ ہوئے اور مجھے میری ماں کے پاس لے گئے اور

مگر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر یہ بات روشن ہو چکی تھی کہ یہ ارشاد گرامی دراصل اشارہ ہے اس بات کا کہ جلد ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے پردہ فرمائیں گے۔

حدیث شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے درمیان تشریف فرما تھے کہ فرمایا: ”اس وقت وہ آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے بعد اس سے بہتر کوئی نہ پیدا فرمایا اور اُس کی شفاعت روز قیامت مثل میری شفاعت کے ہوگی۔“ کچھ ہی دیر گزری تھی کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے لیے قیام فرمایا اور پیشانی صدیق رضی اللہ عنہ پر بوسہ دیا اور گلے لگایا۔ اللہ اکبر! کیا شان ہے جناب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی کہ روز قیامت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہاتھ ہوگا۔ حوض کوثر پر ہمراہ رکاب رہیں گے اور پھر فردوسِ اعلیٰ میں رفاقت دائمی ہے۔

اسلام کو جس قدر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مال سے نفع پہنچا کسی کے مال سے نہیں پہنچا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جتنا اُن کا مال کام آیا کسی اور کا نہ آیا۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی فضیلت کے متعلق حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم ارشاد فرماتے ہیں کہ: ”جو حق لائے وہ محمد ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) اور جس نے اُس حق کی تصدیق کی وہ ابو بکر رضی اللہ عنہ ہیں۔ سورہ فاتحہ کی آیت: ”اهدنا الصراط المستقیم“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ان کے دونوں یار صدیق، عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اس تفسیر پر دونوں کو اس وصف میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک کیا گیا ہے۔

ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں سیدنا ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”نہ طلوع کیا آفتاب نے اور نہ غروب کسی شخص پر جو ابو بکر رضی اللہ عنہ سے افضل سو انبی کے۔“ زمانہ آدم علیہ السلام سے قیامت تک بعد انبیاء و مرسلین کوئی شخص ابو بکر رضی اللہ عنہ سے افضل پیدا ہوا نہ ہوگا۔ ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بحوالہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تحریر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں نے ہر ایک کا احسان اُتار دیا سوائے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے احسان کے، اُن کا احسان میرے ذمے باقی ہے۔ اُن کا احسان اتنا عظیم ہے کہ اس کا عوض قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ہی ان کو عطا فرمائے گا۔ مجھے کسی کے مال نے اتنا نفع نہیں پہنچایا جتنا ابو بکر رضی اللہ عنہ کے مال سے پہنچا۔“ حضور

نے خاص اسی سال کا نام کب لیا تھا۔ وعدہ بے شک سچا ہے اور جو ہم نے کیا ہے وہ یقیناً ہونے والا ہے۔ اگرچہ اس سال نہ ہو۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کافی بے چین تھے، فوراً حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے کہ شاید اُن کی رائے میری رائے کے موافق ہو اور وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں عرض کریں اور اُن کی بات سنی جائے۔ پس کہا: اے ابو بکر رضی اللہ عنہ کیا یہ سچے نبی نہیں؟ فرمایا: کیوں نہیں۔ کیا ہم حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں؟ فرمایا: کیوں نہیں۔ کہا جب حال یہ ہے تو ہم اپنے دین میں ذلت کیوں آنے دیں؟ فرمایا! اے شخص بے شک وہ اللہ کے سچے رسول ہیں اور اپنے رب کی نافرمانی نہیں کرتے اور وہ اُن کی مدد کرنے والا ہے۔ تو اُن کی رکاب تھا مے رہے کہ خدا کی قسم وہ حق پر ہیں۔ کیا ہم سے انہوں نے نہ کہا تھا کہ ہم کعبہ پہنچے گے اور اُس کا طواف کریں گے۔ فرمایا! کیوں نہیں۔ تو کہا تمہیں یہ بھی خبر دی تھی کہ اسی سال کعبہ پہنچ کر طواف کریں گے۔ بہ نظر غور دیکھیے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا جواب حرفاً بالکل وہی تھا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا۔

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے علاوہ یہ فضیلت و سعادت بھی کسی کے نصیب میں نہ آئی کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسکین و تسلی کا باعث بنے کہ جب روز بدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کو آتے دیکھا۔ عرض کیا: الہی! یہ قریش ہیں کہ اپنے انتہائی کروفر اور جاہ و جلال کے ساتھ آتے ہیں۔ میرے رسول سے لڑنے اور تکذیب کرنے۔ یہ کہتے جاتے اور اپنے رفیق صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا بازو تھامے ہوئے عرض کر رہے ہیں: الہی! میں تجھ سے مانگتا ہوں جس کا تو نے وعدہ فرمایا۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ سرکار کو مشرکہ ہو۔ قسم ہے اُس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ ایسا وعدہ جو آپ سے کہا پورا فرمائے گا۔ اس منزلت کو دیکھیے کہ عین وقت پریشانی صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا بازو تھام کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب سے مناجات فرما رہے ہیں اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسکین و تسلی کر رہے ہیں تاریخ انسانی شاہد ہے کہ انبیاء و رسل کے بعد صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر اور کوئی شخصیت اتنی فضیلت والی نظر نہیں آتی۔

اُن سے حال بیان کیا۔ ماں نے کہا! اے ابو قحافہ اسے کچھ نہ کہو اور چھوڑ دو کہ اس کے بارے میں خدا نے مجھ سے سرگوشی فرمائی۔ میں نے کہا: اے میری ماں وہ کونسی سرگوشی تھی؟ کہا! جس رات مجھے دروزہ تھا میرے پاس کوئی نہ تھا کہ ہاتف کو میں نے پکارتے سنا کہ اے خدا کی سچی لونڈی تجھے آزاد بچے کا مژدہ ہو اور اُس کا نام آسمان میں صدیق ہے، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا یار و رفیق ہے۔ جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ یہ واقعہ سنا چکے تو جبرائیل امین علیہ السلام نازل ہوئے اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ سچے ہیں۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے جتنی مشابہتیں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو عطا ہوئیں کسی دوسرے کو نصیب نہ ہوئیں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم فرماتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے زیادہ مشابہت رکھتے تھے۔ تمام امور میں جس طرف رائے شریف رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا میلان ہوتا رائے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا بھی اُسی طرف رجحان ہوتا۔ جو بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلبِ اقدس میں آتی دلِ صدیق رضی اللہ عنہ میں خود بخود بخود قرار پاتی۔ گویا یہ دونوں قلب دو آئینہ مقابل تھے کہ جو عکس اس میں پڑے گا اس میں بھی مرتسم ہو جائے گا اور یہ بات سوائے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے کسی دوسرے کو حاصل نہیں۔

تمام امور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی آراء میں بڑی ہم آہنگی، مطابقت اور یکسانیت تھی جس کی بے شمار مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں۔ ایک دفعہ جب صلح حدیبیہ قرار پائی اور مسلمانوں کو طوافِ کعبہ کی اجازت نہ مل سکی تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو یہ بات ناگوار گزری۔ بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر عرض کیا: کیا حضور اللہ کے سچے نبی نہیں؟ فرمایا: کیوں نہیں۔ عرض کیا: کیا ہم حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں؟ فرمایا: کیوں نہیں۔ عرض کیا: تو جب حال یہ ہے تو ہم اپنے دین میں ذلت کیوں آنے دیں۔ ارشاد ہوا: بے شک میں اللہ کا رسول ہوں اور اُس کی نافرمانی نہیں کرتا اور وہ میری مدد کرنے والا ہے۔ عرض کیا: کیا آپ نے ہم سے نہ فرمایا تھا کہ ہم خانہ کعبہ پہنچ کر طواف کریں گے؟ فرمایا: کیوں نہیں۔ تو کہا میں نے تجھے یہ خبر بھی دی تھی کہ ہم اسی سال کعبہ پہنچ کر طواف کریں گے؟ عرض کیا: نہیں۔ فرمایا: تو کعبہ پہنچے گا اور اُس کا طواف کرے گا۔ میں

عصر حاضر میں مضاربیت کا عملی اطلاق

صبا نور (پی ایچ ڈی اسکالر، جی سی یونیورسٹی فیصل آباد، پاکستان)

ادھار، معروف اور خریدنے اور بیع و شرائط میں وکیل بنانے، بڑی و بحری سفر کرنے کا اختیار ہوتا ہے۔ اگر مالک نے علاقہ، سامان، وقت یا شخص کو معین کر دیا تو مضارب اس پابندی سے تجاوز نہیں کر سکتا۔ کیونکہ مال کے سامان تجارت بننے سے قبل مضاربیت پابندی کے قابل ہے اگرچہ یہ پابندی عقد کے بعد لگائی ہو۔ مگر مال جب سامان تجارت میں بدل جائے تو اس وقت پابندی موثر نہ ہوگی کیونکہ اس موقع پر مالک مضارب کو معزول کرنے کا اختیار نہیں رکھتا تو کسی تخصیص و پابندی کا مالک بھی نہ ہوگا۔ اگر مالک نے قیود کا پابند کیا ہو تو مضارب مخالفت کرنے پر مال کا ضامن ہوگا۔“

امام احمد رضا بیان کرتے ہیں: ”رب المال، مضارب کو اختیارات دے کہ مضارب اپنی مرضی سے جو چاہے کرے تو مضارب لامحدود اختیارات کا پابند ہو جاتا ہے۔ رب المال اگر اجازت دے دے تب مضارب اس المال کو اپنے روپے میں ملانے اور کسی دوسرے کو مال مضارب پر دینے کا مختار ہو جائے گا، مگر کچھ امور کا پھر بھی مضارب کو اختیار نہیں ہوگا مثلاً کسی دوسرے کو روپیہ قرض پر دینا یا کسی سے قرض لینا جبکہ مالک صراحتہ اس کے کرنے کا حکم دے۔“ در مختار کے حوالے سے بیان کرتے ہیں: ”مضارب، مالک کی اجازت کے بغیر مضاربہ شرکت اور اپنے مال کے ساتھ خلط کرنے کا مالک نہیں بنے گا۔ اجازت یا اپنی رائے سے عمل کر کہہ دینے سے مالک بن سکے گا۔ لیکن اگر رب المال، مضارب کو کہے کہ اپنی رائے سے جو چاہو کرو۔ اس طرح کہہ دینے کے باوجود بھی مضارب قرض دینے اور ادھار دینے کا مجاز نہیں جب تک مالک ان دونوں امور کی صراحتہ اجازت نہ دے دے۔“

عقد مضاربیت میں رب المال، مضارب پر پابندی عائد کر سکتا ہے۔ اور مضارب پر لازم ہوگا کہ وہ اس کی اتباع کرے۔ خلاف ورزی کرنے کی صورت میں مضارب پر تاوان لازم ہوگا۔ مطلق مضاربیت میں بعض امور ایسے ہیں کہ جب تک رب

مضاربیت اسلامی معاشیات میں ایک ایسا معاہدہ ہے جس کے تحت ایک فریق (مضارب) اپنی محنت اور دوسرے فریق (رب المال) کے سرمائے کو کاروبار میں استعمال کرتا ہے اور اس کاروبار سے جو نفع ہو وہ دونوں فریق پہلے سے طے شدہ تناسب میں آپ میں تقسیم کر لیتے ہیں۔ معارف رضا کے گزشتہ شمارے میں مضاربیت کا مفہوم، اقسام اور شرائط سے متعلق بنیادی باتیں پیش کی جا چکی ہیں۔ پیش نظر مقالے میں مضاربیت کی اقسام اور موجودہ دور میں رائج مختلف کاروباروں میں مضاربہ کا استعمال اور ان سے متعلق مولانا احمد رضا خاں کی تحقیقات پیش کی جا رہی ہیں۔

مطلق اور مقید مضاربیت

مضاربیت کا معاملہ طے کرتے وقت رب المال، مضارب پر پابندی عائد کر دے کہ فلاں شہر میں فلاں شخص کے ساتھ ہی تجارت یا خرید و فروخت کرنا تو مضارب پر رب المال کی طرف سے لگائی گئی پابندی پر عمل کرنا لازم ہوگا۔ اگر مضارب مخالفت کرے گا تو اس پر تاوان لازم آئے گا۔ اس کو مقید مضاربیت کہتے ہیں۔ لیکن اگر رب المال نے مضارب پر کوئی پابندی عائد نہ کی ہو اسے مکمل اختیار دیا ہو تو مضارب اپنی مرضی سے جس شہر میں خرید و فروخت کرنا چاہے کر سکتا ہے۔ اس کو مطلق مضاربیت کہتے ہیں۔

امام احمد رضا فرماتے ہیں: ”مضارب کو رب المال اگر مقید کرے کہ فلاں شخص یا فلاں شہر میں خرید و فروخت کرو یا خاص فلاں شخص یا اشخاص سے یا فلاں مال کی تجارت کرو تو مضارب اس کی اتباع کا پابند ہو جائے گا۔ مخالفت کرے گا تو تاوان ادا کرے گا۔ اگر رب المال نے عقد مضاربیت کے بعد تنقیدات کر دی ہوں۔ جب تک مال یا روپیہ ویسا ہی ہے مضارب نے تجارت یا خرید و فروخت نہیں کی۔ اگر مال تجارت میں بدل گیا تو اس وقت رب المال مضارب پر پابندی نہیں لگا سکتا۔“ در مختار میں ہے: ”مطلقہ مضاربہ جو کسی زمان، مکان، قسم یا شخص سے مقید نہ ہو تو اس میں مضارب کو ہر طرح سے بیع نقد

ہوں گی بشرطیکہ مضاربیت صحیح ہو فاسد نہ ہو کیونکہ فاسد ہونے کی صورت میں مضارب اجیر ہے نفقہ کا مستحق نہیں ہوتا۔ اگر مضارب نے اپنے شہر ہی میں کام کیا تو اپنے مال سے نفقہ برداشت کرے گا جیسا کہ علاج کی صورت میں ظاہر قول کی بنا پر خود کرے گا۔ اور سفر کے دوران کسی شہر میں اقامت کی نیت کرے اور مستقل وطن نہ بنائے اس صورت میں بھی مضارب کا نفقہ مضاربیت کے مال سے ہو گا۔ مضاربیت میں نفع حاصل ہو اگر مضارب نے اصل مال راس المال سے نفقہ کیا تو رب المال مضارب سے اتنا خرچہ وصول کرے گا تو مضارب کے ذمے کچھ نہیں آئے گا۔ اسی طرح مضارب ضروریات سے زائد خرچ کرنے کا اختیار نہیں رکھتا۔ روٹی سالن معروف تھا تو پلاؤ زردہ کی اجازت نہیں۔ ٹوپی کی جگہ عمامہ نہیں لے سکتا۔ اسی طرح کنگھی، سرمہ، پھل، دوا مال مضاربیت سے نہیں کرے گا۔^۵

اس بات کی تائید میں امام احمد رضا فتاویٰ عالمگیری کی عبارت پیش کرتے ہیں: ”نفقہ وہ عام حاجت کے مصارف ہیں کھانا، پینا، لباس، بستر، زیر استعمال سواری، جانور کی خوراک، کپڑوں کی دھلائی، حمام کی اجرت۔ ان سارے امور کی مضارب کو اجازت ہوگی۔ اگر ان ضروریات سے زائد خرچ کیا تو مضارب ضامن ہوگا۔“^۶ امام ابو یوسف فرماتے ہیں: مضارب اپنی مرضی سے کھانا کھا سکتا ہے جو اُسے پسند ہو۔ ذاتی دوائی، سیکنی لگانے اور سرمہ وغیرہ جیسی چیزیں مضاربیت کے مال سے نہ ہوں گی۔ مضارب اگر سفر کے دوران خدمت کے لیے کوئی اجیر کرائے پر رکھ لے تو وہ بھی مضاربیت کے حساب میں ہوگا۔ مضارب نے مال مضاربیت اپنے ہی شہر میں فروخت کرنا شروع کیا اور وہ مضارب اپنا خرچہ خود برداشت نہیں کر سکتا وہ فقیر ہے تو اس صورت میں اس کا نفقہ رب المال کے ذمے ہوگا۔

امام احمد رضا اس مسئلے کے جواب میں فرماتے ہیں: ”مضارب جب تک اپنے وطن میں ہی خرید و فروخت کرے۔ جب تک وہ اپنے وطن میں ہو گا نفقہ کا مستحق نہیں یعنی وہ اپنے خرچے کا خود ذمہ دار ہے اگرچہ رب مال نے کسی دوسری جگہ یا دوسرے شہر اس سے عقد مضاربیت کیا ہو اور اسے سفر خرچ بھی دیا ہو مگر مضارب اپنے وطن میں اس خرچے کا مستحق نہیں۔“^۷

اسی طرح مضارب کسی دوسرے شہر میں بطور مسافر ہی گیا ہو

المال ان امور کی اجازت نہیں دے تب تک مضارب کو اپنی مرضی کرنے کا حق نہیں۔ رب المال، مضارب کو اس وقت تک مقید کرنے کا پابند ہوتا ہے جب تک وہ راس المال سے خرید و فروخت یا تجارت نہ کرے۔ اگر مال، تجارت یا خرید و فروخت میں بدل جائے اس وقت رب المال، مضارب کو مقید نہیں کر سکتا نہ کوئی پابندی اور نہ مضارب کو معزول کرنے کا اختیار رکھتا ہے۔“^۸

مضارب کے اخراجات

مضارب جب راس المال کے ساتھ دوسرے شہر میں سفر کرے گا، وہ تمام اخراجات جو دوران سفر ہوئے وہ مضاربیت کے مال سے ہوں گے، مگر اس میں بھی چند صورتیں ایسی ہیں جن کی وجہ سے مضارب نفقہ کا مستحق نہیں ہوگا۔ مضارب تمام ضروریات مضاربیت کے مال سے پوری کرے گا لیکن ضروریات سے زائد خرچ کرنے کی صورت میں مضارب ضامن ہوگا۔ مضارب اگر اپنے شہر میں ہو گا جہاں وہ پہلے سے مقیم ہے تب تمام ضروریات خود پوری کرے گا۔ ایک شہر سے دوسرے شہر بغرض تجارت سفر کرے گا تو خرچہ کا مستحق ہوگا۔

امام احمد رضا فرماتے ہیں: ”مضارب راس المال لے کر جب دوسرے شہر میں بغرض مضاربیت سفر کرے گا تو ایام سفر کا کھانا، پینا، پہننا، سواری، بچھونا، نلکی، تیل، بقی، کپڑوں کی دھلائی، خط بنوائی، خدمت گزاری کی اجرت، سواری کا دانہ، چارہ، سرائے کی کوٹھری، چارپائی کا کرایہ اور ان کے مثل ہر معمولی و دواوی حاجت حسب تجارت بقدر معروف مضارب پر ہوگی۔ یہ خرچ مال پر ڈالا جائے گا۔ جو اسے مجر دے کر بچاؤ نفع سمجھا جائے گا۔ اگر نفع نہ ہو تو یہ خرچ اصل مال پر پڑے گا اور مضارب اس کا کچھ عوض نہ دے گا۔“^۹

مضارب جب بغرض مضاربیت دوسرے شہر سفر کرے گا تو اپنی بنیادی ضروریات کو مال مضاربیت سے پوری کرے گا۔ ضروریات سے زائد خرچ کرنے کی مضارب کو اجازت نہیں۔ مضارب اگر اپنے شہر میں ہو تو اپنا خرچہ خود کرے گا مال مضاربیت سے نہیں۔ اس کی تائید میں امام احمد رضا در مختار کی عبارت پیش کرتے ہیں: ”مضارب جب مال مضاربیت کے ساتھ دوسرے شہر سفر کرے خواہ وہ سفر ایک ہی دن کا ہو تو خوراک، لباس، سواری اور وہ تمام اخراجات جو عاداتاً ثابت ہوں وہ سب کی سب مال مضاربیت سے

میں مضاربت کی غرض سے سفر کرے تو دوران سفر اس کا خرچہ مال مضاربت سے ہو گا۔ اس کے علاوہ وہ کسی صورت میں اپنا خرچہ مال مضاربت سے نہیں کر سکتا۔

امام احمد رضا بیان کرتے ہیں: ”رب المال اگر مضارب کو ایک رقم متعین مضاربت کے طور پر دے اور اس کے سفر خرچ وغیرہ کے لیے الگ سے رقم دے اور کہے کہ میں تیرا سفر خرچ اپنے پاس سے دیتا ہوں تو جو کچھ اس المال پر بڑھے گا وہ تمام نفع ہو گا۔“^۱

مضارب بحیثیت ضامن

مضارب، مضاربہ کے مال اور اپنے مال کو ”خلط“ کرے تو مضارب کا نفقہ کس مال پر ہو گا؟ امام صاحب فرماتے ہیں:

۱۔ مضارب، مضاربہ کے مال اور اپنے مال کو رب المال کی اجازت سے ”خلط“ (ف) کرے یا رب المال نے مضارب کو یہ کہہ دیا تھا کہ ”جو چاہو اپنی رائے سے کرو“ خلط کی اجازت بھی دی تھی یا اس علاقے میں ”خلط“ کر دینے کا رواج ہو کہ مضارب اپنے مال اور مضاربہ کے مال کو خلط کرے اس صورت میں اخراجات دونوں مالوں پر حساب کے مطابق تقسیم ہوں گے۔ جو مضاربت کے حصے میں آیا وہ مضاربت کے مال پر اور جو اس کے اپنے مال پر آیا وہ اس کے اپنے ذمے ہو گا۔ اگر اخراجات زائد ہو گئے اس کا مال ان اخراجات کو کفایت نہیں کرتا، اور اس نے مضاربت کے مال سے خرچ کیا۔ اس صورت میں وہ ان تمام اخراجات کا ضامن ہو گا۔“^۲

۲۔ اگر مضارب اپنی مرضی سے خلط کرے۔ نہ ہی خلط کرنے کی اجازت رب المال کی طرف سے تھی اور نہ ہی اس علاقے میں خلط کرنے کا رواج تھا۔ اس صورت میں مضارب تمام مال کا ضامن ہو گا کیونکہ اجازت اور عرف کے بغیر اس نے خلط کر کے مال کو ہلاک کر دیا اور وہ مضارب کی بجائے غاصب بن گیا۔ اب تمام نفع و نقصان مضارب کے ذمے ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک مال مضاربت کا نفع مضارب کے لیے پاک نہیں ہو گا۔ اس کو چاہیے کہ وہ صدقہ کر دے، لیکن اگر مضاربت کا نفع اور اس المال کی جنس مختلف ہو تو پھر اس صورت میں مضاربت کا نفع لینا جائز ہو گا کیونکہ نفع اتحاد جنس میں ظاہر ہوتا ہے۔ در مختار میں ہے: ”مضارب، مضاربیت کے مال اور اپنے مال کو رب المال کی اجازت سے خلط کرے تو خرچہ

اس کا سفر مضاربیت کی غرض سے نہ ہو بلکہ عقد مضاربیت سے قبل ہو، اس شہر میں جب تک بطور مسافر ہو گا نفقہ کا مستحق نہیں ہو گا۔ جب اس شہر میں مضاربیت کی غرض سے آئے پھر اس صورت میں مضارب نفقہ کا مستحق ہو گا کیونکہ اب اس کا سفر مضاربیت کی غرض سے تھا۔^۳ بحر الرائق و در مختار میں ہے: ”اگر مضارب نے مالک سے کوفہ میں مال وصول کیا جبکہ مضارب بصرہ کا رہنے والا ہے، وہ کوفہ میں بطور مسافر آیا تھا۔ تو جب تک وہ کوفہ میں قیام پذیر ہے اس وقت تک مال مضاربیت سے خرچہ وصول نہیں کر سکتا۔ جب کوفہ سے سفر کر کے بصرہ پہنچے تو اس صورت میں مضارب خرچے کا مستحق ہو گا کیونکہ اب اس کا کوفہ سے بصرہ آنا مضارب کے طور پر ہے۔ بصرہ میں پہنچ کر جب تک بصرہ میں رہے گا وہ خرچہ نہیں پائے گا کیونکہ بصرہ اس کا اصلی وطن ہے اور مضارب وطن میں نفقہ کا مستحق نہیں ہو گا۔ اور یہاں بصرہ میں اس کی اقامت وطن کی وجہ سے ہے مضاربیت کے لیے نہیں۔ پھر اگر بصرہ سے نکل کر واپس کوفہ آیا تو واپس بصرہ پہنچنے تک اس کا نفقہ ہے کیونکہ پہلے کوفہ میں اس کا قیام وطن اقامت کے طور پر تھا جو وہاں سے سفر کرنے پر وہ وطن باطل ہو گیا تو اب اس کا دوبارہ کوفہ آنا مضاربیت کے لیے ہے کیونکہ کوفہ اس کا وطن نہیں وہاں اس کا قیام صرف مال کے لیے ہے۔“

رب المال مضارب کو ایک متعین رقم دے مال مضاربیت کے طور پر لیکن وہ ان سب کا مال خرید لے اور مضارب سفر خرچ اپنے پاس سے کرے، اس صورت میں مضارب، مال مضاربیت سے جب ہی نفع پائے گا سفر خرچ کی رقم اتنی نکال لے گا۔ اگر مضاربیت کا مال تلف ہو جائے تو مضارب، رب المال سے اپنا خرچ نان و نفقہ لینے کا اختیار نہیں رکھتا۔^۴ فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ”اگر مضارب اپنے پاس سے نفقہ کرے یا مضاربیت کے معاملے میں کسی سے قرض لے تو مضارب اسے مضاربیت کے مال سے وصول کرے گا۔ یہ مجبرائی (نفع) پہلے اس المال سے پھر نفقہ سے پھر نفع سے ہو گی۔ لیکن اگر مضاربیت کا تمام مال ہلاک ہو گیا تو مضارب کچھ بھی رب المال سے وصول کرنے کا اختیار نہیں رکھتا۔“^۵

یعنی مضارب اپنے وطن میں ہو تو مضاربیت کے مال سے اپنا خرچہ نہیں کر سکتا۔ مضارب جب مال مضاربیت لے کر دوسرے شہر

مضارب اس بات کا اختیار رکھتا ہے کہ وہ اپنے یا غیر کے مال کو مضاربت کے مال میں شامل کرے۔ لہذا مضارب، رب المال کے مال کا ضامن نہیں ہوگا اور بعض کے نزدیک صرف ”جو چاہو کرو“ سے مضارب خلط کا اختیار نہیں رکھتا۔^{۱۶} درمختار میں ہے: ”مضارب اپنے مال کے ساتھ مضاربت کے مال کو خلط کرنے کا اختیار نہیں رکھتا الا کہ مضارب کو یہ اجازت دی گئی ہو کہ ”اپنی رائے سے جو چاہو کرو۔“^{۱۷} بحر الرائق میں ہے: ”مضارب کو مضاربت کے مال کو اپنے مال یا کسی غیر کے مال کے ساتھ خلط کرنے کا اختیار نہیں الا کہ اسے ”جو چاہے کر“ کہہ کر عام اجازت دی گئی ہو۔ رب المال نے اسے اجازت دی تو وہ خلط کا مالک بن گیا۔ اگر اجازت نہیں دی اور وہ خلط کرے تو مضارب اس صورت میں غاصب کی طرح ضامن ہوگا۔“^{۱۸} الہدایہ میں ہے: ”مالک نے مضارب کو کہا کہ اپنے سے ”جو چاہو کرو“ تو مضارب خلط کرنے کا اختیار رکھتا ہے۔ وہ ضامن نہیں ہوگا۔“^{۱۹} عنایہ میں ہے: ”مضارب کو اختیار نہیں کہ وہ مضاربہ کے مال کو اپنے یا غیر کے مال کے ساتھ خلط کرے۔ مگر جب مالک اس کی اجازت دے کہ اپنی ”رائے سے جو چاہو کرو“ تو مضارب خلط کرنے کا اختیار رکھتا ہے۔ اگر مالک نے ایسا نہ کہا مگر وہاں علاقے میں مضاربت والے لوگ مال کو خلط کرتے ہیں۔ اس کے باوجود رب المال کو خلط کرنے پر اعتراض نہیں ہوتا۔ فقہاء کرام کی یہ رائے ہے کہ مضارب ضامن نہیں ہوگا بلکہ عرف کے مطابق مضاربت دونوں میں باقی رہے گی۔“^{۲۰}

رب المال کی اجازت کے بغیر مضارب اگر کسی شخص سے کچھ دراہم لے کر شریک کرے۔ یہ دراہم مضارب، مضاربت میں شامل نہ کرے۔ پھر مضارب اور شریک اپنی شراکت کے مال سے جو بھی خرید و فروخت کریں گے اس صورت میں مضارب، رب المال کو ضمان دے گا۔ فتاویٰ قاضی خان میں ہے: ”اگر ایک شخص کسی کو مضاربت پر مال دے۔ پھر مضارب کسی دوسرے شخص کو اس کے کچھ دراہم لے کر شریک بنا لے جبکہ یہ دراہم مضاربت میں شامل نہیں کیے۔ مضارب اور اس کے شریک نے اپنی شراکت کے مال سے جو س خرید۔ مضارب مضاربت کے مال سے آٹا لایا۔ آٹے اور جوس کے پیڑے بنائے۔ پیڑے بنانے سے قبل آٹے اور جوس کی قیمت کا اندازہ کیا جائے گا۔ جتنا آٹے کا بنے گا وہ مضاربت ہوگا۔ جو حصہ جوس کا ہے

دونوں پر حصے کے مطابق ہوگا۔ اخراجات زائد ہونے کی صورت میں اس المال سے زائد خرچے کو رب المال وصول کرے گا اور مضارب زائد خرچے کرنے کی صورت میں ضمان ادا کرے گا۔ اگر دونوں مالوں میں نفع ہو خرچ پورا کرنے کے بعد جو بچا وہ مضارب اور رب المال شرط کے مطابق تقسیم کر لیں گے کیونکہ خرچ شدہ کو ہلاک شدہ قرار دیا جاتا ہے اور ہلاک شدہ کو نفع کی طرف پھیرا جاتا ہے۔ نفع نہ ہونے کی صورت میں مضارب پر کوئی ذمہ نہیں۔“^{۲۱}

مضارب دوران سفر اگر کوئی صدقہ کرے، ہبہ کرے یا حج وغیرہ تو یہ سارے اخراجات مضارب کے ذاتی مال سے شمار کیے جائیں گے۔ اس میں سے کچھ بھی دوسرے ساتھی پر نہیں ہوگا۔ معروف نفقہ خوراک، لباس، بستری، سواری یہ سب مضاربت کے مال سے ہوگا۔ معروف سے زائد نفقہ مضارب کے ذمے ہوگا۔ امام احمد رضا فرماتے ہیں: ”مضارب اپنے مال اور مضاربت کے مال کو رب المال کی اجازت سے ملائے یا اس علاقے کے رواج کے مطابق مالوں کو ”خلط“ کرے۔ مضاربت سے ان دونوں مالوں میں نفع ہو تو مضارب، رب المال کے مال کا ضامن نہیں کیونکہ مضارب نے رب المال کی اجازت سے خلط کیا۔ اگر دونوں مالوں میں نفع نہ ہو تب بھی مضارب ضامن نہیں ہوگا۔“

لیکن اگر مضارب، رب المال کی اجازت سے خلط نہ کرے اور نہ ہی اُس علاقے کا رواج خلط کرنے کا ہو تو پھر اُس صورت میں مضارب تمام مال کا ضامن ہوگا۔ کیوں کہ اجازت اور عرف کے بغیر اس نے خلط کر کے مال کو ہلاک کیا۔ خلط ایسے مال میں کیا جس میں یہ اجازت نہ تھی اور نہ ہی دونوں مالوں سے کوئی نفع مختص ہوا تھا۔ مثلاً اگر کوئی شخص کسی کو نصف نفع کی شرط پر ہزار روپے مضاربت کے طور پر دے۔ پھر ایک ہزار اسی شرط پر دے۔ مضارب ان دونوں مالوں کو ملا لے۔ خلط کرنے کی عرفاً اجازت تھی یا رب المال نے اسے خلط کرنے کی اجازت دی تھی۔ پھر اگر مضاربت کے دونوں مالوں پر نفع ہو تو مضارب ضامن نہیں ہوگا، لیکن اگر مضاربت کے دونوں مالوں میں کوئی نفع نہ ہو، خلط کرنے کی اجازت بھی نہ ہو اور نہ ہی ان مالوں سے کوئی نفع مقرر کیا تھا، اس صورت میں مضارب دونوں مالوں کا ضامن ہوگا۔

فقہاء کرام کے نزدیک مضارب کو رب المال اجازت دے کہ اپنی رائے سے ”جو چاہو کرو۔“ رب المال کا اس طرح کہنے سے

ہوتے ہیں۔ بینک مضاربت پر سرمایہ فراہم کرنے کی صورت میں کاروبار کی روزمرہ تفصیلات میں کوئی مداخلت نہیں کرے گا البتہ کاروباری فریق اور بینک کے درمیان کاروبار کی نوعیت، وسعت اور کاروباری فریق کے تصرفات کے سلسلے میں کچھ شرائط کی جاسکتی ہیں جن کی پابندی کرنا کاروباری لوگوں پر لازم ہوگا۔ بینک اس بات میں نگرانی کرتا ہے کہ کاروباری فریق بینک سے لیے ہوئے سرمایہ کے استعمال میں ایسی بے احتیاطی سے کام نہ لے جو آگے چل کے خسارے کا باعث بنے۔ بینک کو کاروبار کے حسابات جانچنے اور کاروبار کی فیصلوں کے بارے میں ضروری معلومات حاصل کرنے کا حق ہوگا۔ بینک کو معاہدہ فتح کرنے کا اختیار بھی حاصل ہوتا ہے۔ بینک کاروباری فریقوں کو سرمایہ دیتے وقت ان سے ضمانت لینے کا اختیار بھی رکھتے ہیں۔ بے احتیاطی یا غفلت کی صورت میں بینکوں کو معاہدے کی مدت پوری ہونے سے پہلے ہی معاہدہ فتح کرنے کا اختیار حاصل ہوتا ہے۔ قانونی تحفظات کے ذریعے اس بات کا اہتمام کیا جائے گا کہ بینکوں کو کاروباری فریقوں سے ان کا دیا ہوا سرمایہ وقت مقررہ پر حساب کے مطابق مع نفع یا نقصان کے واپس مل سکے۔

مضاربت میں کاروباری فریق کو کاروبار مضاربت کی جانب سے طویل المیعاد قرضے لینے کی اجازت نہیں ہوتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان واجب الادا قرضوں کی وجہ سے کاروبار کی مالی ذلت داری میں اضافہ ہوتا ہے۔ مضارب کو اختیار نہیں کہ وہ بینک کی مالی ذلت داری میں اضافہ کرے۔ اگر وہ اپنی ذاتی ذلت داری پر قرض لے کر اسے کاروبار میں لگانا چاہے تو اس کی حیثیت اس کے ذاتی سرمایہ کی ہوگی۔ اس کی واپسی کا وہ خود ذلت دار ہوگا۔ ادھار مال فروخت کرنے کی اجازت بھی کاروباری فریق کو از روئے معاہدہ حاصل ہوگی۔

بینک مضارب سے اپنے دیئے گئے سرمایہ سے کیے جانے والے کاروبار کے نفع کا ایک متعین فیصد حصہ لے گا۔ نفع کی تقسیم کی یہ نسبت بینک اور مضارب کی باہمی رضامندی سے طے ہوگی۔ ایک بینک مختلف کاروباری فریقوں سے نفع میں شرکت کی مختلف نسبتیں بھی طے کر سکتا ہے۔ بینک سے مضاربت کے اصول پر ہی سرمایہ حاصل کرنے والا کاروباری فریق اگر اس سرمایہ سے ایک نیا کاروبار شروع کرنا چاہے یعنی کاروباری فریق پہلے سے کوئی زرعی یا صنعتی یا

وہ مضارب اور اس کے شریک کا بنے گا۔ مضارب، رب المال کی اجازت کے بغیر کرے گا تو اس صورت میں وہ پیڑے مضارب کے ہوں گے اور مضارب آٹے کی مثل رب المال کا ضامن ہوگا۔ اگر رب المال کی اجازت تھی شریک کی نہیں تو پیڑے مضارب میں شمار ہوں گے اور جو جس کے حصہ کے برابر شریک کو ضمان دے گا۔“^۱

رب المال کی اجازت سے مضارب اپنے مال کو مضاربیت کے مال سے غلط کرنے کا اختیار رکھتا ہے۔ اگر رب المال نے اجازت نہ دی تو مضارب رب المال کے مال کا ضامن ہوگا۔ اگر مضارب کو اجازت دی گئی۔ اس نے آگے کسی کے ساتھ شراکت کر لی تو مضارب کو اختیار ہو گا وہ ضامن نہیں ہوگا۔

امام احمد رضا کے درج ذیل بیان کردہ نظریات فقہ حنفی کے مطابق ہیں۔ آپ نے بالخصوص مضاربیت کے اصولوں کو تفصیلاً بیان کیا، مطلق، مقید، مضاربیت، شرائط مضاربیت، مضارب کے نفع اور مضارب پر ضمان کی صورتوں کو بیان کیا جس کو سامنے رکھتے ہوئے عقد مضاربیت کی بنا پر سرمایہ کاری جاسکتی ہے۔ اور عقد کو فاسد اور باطل ہونے سے بچایا جاسکتا ہے۔

امام احمد رضا کے نظریات مضاربیت کا عصر حاضر میں عملی اطلاق

امام احمد رضا نے عقد مضاربیت کے جو اصول و قواعد بیان کیے ہیں دور حاضر میں جہاں جہاں بھی مضاربیت کے اصولوں پر سرمایہ کاری ہو رہی ہے، امام احمد رضا کی تعلیمات سے مدد لی جاسکتی ہے۔

بینک بحیثیت سرمایہ کار

بینک کسی بھی ملکی معیشت میں اہم کردار ادا کرتے ہیں۔ موجودہ دور میں بینک کاری اور سرمایہ کاری کے معاملات نہایت پیچیدہ صورت اختیار کر گئے ہیں۔ بینکوں سے سودی نظام ختم کرنے کے لیے مضاربیت کے اصولوں پر سرمایہ کاری کی جائے تو سودی نظام سے چھٹکارا حاصل کیا جاسکتا ہے۔

بینک کاروبار کرنے والے افراد اور اداروں کو مضاربیت کے اصولوں پر سرمایہ فراہم کر سکتے۔ اس اصول کے تحت کاروبار میں نقصان ہونے کی صورت میں بینک کو نقصان برداشت کرنا پڑے گا۔ اگر نفع ہو تو بینک اور کاروباری فریق طے شدہ نسبتوں کے تحت شریک

ہے اور دوسرا فریق کمپنی ان کے درمیان ایک نامعلوم نقصان کے واقع ہونے پر ایک مقررہ رقم ادا کرنے کا ذمہ لیتا ہے۔

انشورنس کمپنی اور انشورنس کروانے والا ایک مقررہ رقم پر بیمہ کی شکل میں اس وقت تک ادا کرتا ہے جب تک وہ نقصان واقع نہ ہو جائے۔ اس طرح کمپنیاں پر بیمہ سے حاصل اس رقم کو جو اقساط کی صورت میں لوگ ادا کرتے ہیں۔ وہ اس سے سرمایہ کاری کرتے ہیں اگر متعلقہ انشورنس کا نقصان ہو جائے تو بیمہ کمپنیاں اس سے اس نقصان کو پورا کرتی ہیں اور اسی آمدنی سے ان نقصانات کی تلافی کرتی ہیں اگر کوئی شخص دورانِ معیاد اپنی پالیسی چھوڑنا چاہے تو کمپنی متعلقہ تناسب سے اس کی رقم کا ایک حصہ واپس کرتی ہے۔

اسلامی قانون کے مطابق یہ دو طرفہ معاہدہ ہوتا ہے۔ شریعت کے اصولوں کے مطابق کسی بھی معاہدہ میں غیر یقینی کیفیت نہیں ہونی چاہیے جس کو فقہ کی اصطلاح میں غرر کہتے ہیں۔ چونکہ انشورنس پالیسی خریدتے وقت معلوم ہی نہیں ہوتا کہ کتنا ملے گا اور اس میں کتنا نقصان ہو گا۔ اسلام نے انشورنس کا ایک متبادل طریقہ تکافل کی صورت میں پیش کیا۔

اس ماڈل میں تکافل کمپنی اپنی کچھ رقم وقف کر دیتی ہے اور اس کے پاس جو لوگ میں پالیسی ہولڈرز ہیں وہ اس فنڈ کو عطیات دیتے ہیں۔ یہ عطیہ ہوتا ہے یعنی اگر کوئی عطیہ دے تو اس وقف فنڈ کی ملکیت بن جاتا ہے۔ اس وقف کا ایک وقف نامہ تیار ہوتا ہے جس میں اصول و ضوابط اور شرائط متعین کی جاتی ہیں، مثلاً یہ پیسے کہاں خرچ کیے جائیں گے اور کن کن لوگوں سے تعاون کیا جائے گا۔ اس میں ایک یہ بھی شق ہوتی ہے کہ جو لوگ اس وقف کو عطیہ دیں گے اگر ان کو کوئی مشکل پیش آگئی، کوئی مصیبت پیش آگئی تو یہ وقف ان کے ساتھ تعاون کرے گا۔ وقف میں اس عطیہ کے ذریعے جو بھی پیسہ جمع ہو گا اس میں جس جس کو ضرورت پڑے گی اور جس حساب سے پڑے گی اس حساب سے اس کو اتنی رقم دی جائے گی۔ عام طور پر وقف کی دستاویز میں یہ لکھا جاتا ہے کہ اس میں سے کچھ رقم خیراتی مقاصد میں بھی استعمال کی جاتی ہے۔ کمپنی بحیثیت تکافل آپریٹر کے ایک تو کالہ فیس لینے کی مجاز ہوتی ہے جو بھی اس کا شریعہ بورڈ منظور کرے۔ اس فنڈ میں جو بھی رقم آتی ہیں ان میں سے ایک طے شدہ

تجارتی کاروبار کر رہا ہو، اس کاروبار میں مزید سرمایہ لگانے کے لیے بینک سے رجوع کرے گا۔ بینک اس بات کی تحقیق کر سکتا ہے کہ اس کاروبار میں پہلے سے کتنا سرمایہ لگا ہوا ہے اور بینک کا سرمایہ شامل کر کے اس کاروبار کی مجموعی مالیت کا اندازہ لگائے گا۔ اس کے بغیر کاروبار میں لگے ہوئے مختلف سرمایوں کے نفع یا نقصان کی تعیین ممکن نہ ہوگی۔

بینک بحیثیت مضارب

اس کے علاوہ بینک مضارب کے اصول پر مزید سرمایہ بھی حاصل کر سکتا ہے۔ وہ اس طرح کہ بینک عام پبلک اور بچت کاروں کو اس بات پر آمادہ کرے گا کہ وہ اپنا سرمایہ مضارب کے اصول پر بینک کو دیں۔ بینک اس سرمائے سے کاروبار کرے گا۔ اس کاروبار کے ذریعے ان سرمایوں پر جو نفع ہو گا اس میں سے طے شدہ نسبت کے مطابق ایک حصہ بینک کو ملے گا اور باقی مضارب پر جمع کرنے والوں کو ملے گا۔ بینک اس سرمائے کو اپنے سرمائے کے ساتھ کاروبار میں لگاتا ہے۔ کل سرمائے پر اسے مجموعی طور پر جو نفع ہو گا وہ کل سرمائے پر تقسیم کیا جاتا ہے۔

اگر بینک کو اپنے کاروبار میں خسارہ ہوتا ہے تو یہ خسارہ کاروبار میں لگے ہوئے کل سرمایہ پر تقسیم کیا جائے گا۔ مضاربت کھاتہ میں جمع کی جانے والی رقمیں کسی مدت کی تعیین کے بغیر بھی جمع کی جاسکتی ہیں۔ ہر سہ ماہی کے اختتام پر ہر کھاتہ دار کے نفع و نقصان کا حساب کر کے اس کو بتایا جائے گا۔ اسے اختیار ہو گا کہ وہ معاہدہ ختم کر کے اپنا سرمایہ مع نفع و نقصان کے واپس لے یا نفع کی قسط وصول کرے اور اس بات پر راضی ہو کہ آئندہ خسارے کی صورت میں یہ نفع اس نقصان کی تلافی میں محسوب کیا جاسکے گا۔ کھاتہ دار جب چاہے اپنی رقم کی واپسی کا مطالبہ کر سکتا ہے مگر نفع و نقصان کے حساب سے اسے رواں معیاد کے اختتام کا انتظار کرنا ہو گا۔ ہر سال ششماہی یا سہ ماہی کے اختتام پر بینک اپنے پورے کاروبار کا حساب مرتب کر کے اس کے مجموعی نفع یا نقصان کی تعیین کرے گا۔

اسلامی انشورنس (تکافل)

موجودہ روایتی طریقہ انشورنس کا جو رائج ہے انشورنس کمپنیز کا اس میں چند ایک ایسی خرابیاں ہیں جن کی بنا پر یہ طریقہ شریعت میں جائز نہیں ہے۔ انشورنس فریقین کے درمیان ایک معاہدے کا نام ہے جس میں ایک فریق (پالیسی ہولڈر) جو انشورنس کروانے والا ہوتا

میں سے بطور مضاربہ اپنا حصہ رکھ لیتی ہیں۔ اور باقی رقم سرمایہ کاروں یعنی (رب المال) کو ادا کرتی ہیں، امام احمد رضا نے رب المال اور مضاربہ کے درمیان نفع کی تقسیم کے بارے میں جو تعلیمات پیش کی ہیں ان کی روشنی میں مضاربہ کمپنی اور سرمایہ کاروں کے درمیان نفع کی تقسیم کے سلسلے میں مدد ملی جاسکتی ہے۔ مضاربہ کمپنیاں منافع سے اپنا نفع پہلے ہی نکال لیتی ہیں۔

مضاربہ کمپنیاں ایک سے زائد سرمایہ کاروں سے رقم وصول کرتی ہیں تو اس رقم کو سرمایہ کاروں کی اجازت سے خلط کرنے کی مجاز ہوں گی۔ اس کے علاوہ معاہدے میں جو طے کردہ شرائط ہیں نفع کی تقسیم، خلط کرنے کی اجازت، اخراجات، ان سب باتوں کی تحقیق امام احمد رضا نے پیش کی ہے۔ دورِ حاضر میں ان کی پیش کردہ تعلیمات سے اس عقد کو شرعی حدود کے اندر رہتے ہوئے محفوظ بنایا جاسکتا ہے۔

حوالہ جات و حواشی

- ۱۔ دیکھئے: فتاویٰ رضویہ: ۱۲۹/۱۹۔ ۲۔ ایضاً: ۱۳۰/۱۹۔
- ۳۔ درمختار: ۱۳۶/۲۔ ۴۔ فتاویٰ ہندیہ: ۲۸۷/۲۔
- ۵۔ فتاویٰ رضویہ: ۱۳۱/۱۹۔ ۶۔ المرجع السابق: ۲۸۷/۲۔
- ۷۔ العقود الدریہ: ۷۲/۲۔ ۸۔ الہدایہ: ۲۵۶/۳۔
- ۹۔ فتاویٰ رضویہ: ۱۲۰/۱۹۔ ۱۰۔ دیکھئے: فتاویٰ ہندیہ: ۸۶/۳۔
- ۱۱۔ المرجع السابق: ۱۳۳/۱۹۔ ۱۲۔ المرجع السابق: ۱۳۳/۱۹۔
- ۱۳۔ فتاویٰ ہندیہ: ۲۸۸/۲۔ (ف) دونوں مالوں کو آپس میں ملا لینا۔
- ۱۴۔ درمختار: ۱۲۶/۲۔ ۱۵۔ فتاویٰ رضویہ: ۱۳۳/۱۹۔
- ۱۶۔ درمختار: ۱۴۶/۲۔ ۱۷۔ المرجع السابق: ۱۳۵/۱۹۔
- ۱۸۔ المرجع السابق: ۷۲/۲۔ ۱۹۔ فتاویٰ رضویہ: ۱۳۵/۱۹۔
- ۲۰۔ درمختار: ۱۳۷/۲۔ ۲۱۔ ایضاً۔
- ۲۲۔ فتاویٰ رضویہ: ۱۳۷/۱۹۔ ۲۳۔ دیکھئے درمختار: ۱۴۷/۲۔
- ۲۴۔ دیکھئے فتاویٰ ہندیہ: ۱۳۱/۱۳۔ ۲۵۔ دیکھئے فتاویٰ رضویہ: ۱۳۹/۱۹۔
- ۲۶۔ رد المحتار: ۳۹۰/۳۔ ۲۷۔ ایضاً: ۱۴۱/۳۔
- ۲۸۔ فتاویٰ ہندیہ: ۸۶/۲۔ ۲۹۔ فتاویٰ رضویہ: ۱۸۵/۲۔
- ۳۰۔ ایضاً: ۱۴۳/۲۔ ۳۱۔ درمختار: ۱۵۰/۲۔
- ۳۲۔ فتاویٰ رضویہ: ۱۴۶/۱۹۔ ۳۳۔ المرجع السابق: ۱۵۰/۱۹۔
- ۳۴۔ بحر الرائق: ۲۶۵/۷۔ ۳۵۔ الہدایہ: ۲۶۵/۳۔
- ۳۶۔ العنایہ علی ہامش فتح القدیر: ۴۴۳/۷۔ ۳۷۔ فتاویٰ قاضی خان: ۶۳۷/۲۔

تناسب سے وکالہ فیس تکافل آپریٹر کو ادا کر دی جاتی ہے۔ اس کے علاوہ کمپنی فنڈ کے پیسوں کی سرمایہ کاری کا بھی انتظام کرتی ہے۔ اس لیے وہ اس کام کی بھی یا تو وکالہ فیس لے گی۔ اگر اس سے بھی نقصان پورا نہ ہو سکے تو تکافل کمپنی کے جو شیئرز ہولڈر ہیں وہ ایک معاہدے کے تحت قرضِ حسنہ بھی دیتے ہیں اور اس پر کوئی نفع نہیں لیتے۔ اس ماڈل کے تحت Participants کو تناسب رقم واپس ادا کر دی جائے گی۔ وقف میں جمع ہونے والی رقم میں سے ایک اضافی حصہ وقف فنڈ تکافل آپریٹر کو مضاربہ کی بنیاد پر دے دیتا ہے۔ تکافل آپریٹر اس سے سرمایہ کاری کرتے ہیں۔ حاصل ہونے والی آمدنی سے نفقہ کا خرچہ نکالنے کے بعد نفع کو اپنے اور رب المال یعنی وقف فنڈ کے حصوں میں تقسیم کر کے وقف فنڈ کے نفع کا حصہ وقف کو ادا کر دیا جاتا ہے۔ امام احمد رضا نے نفقہ کے بارے میں جو اصول بیان کیے ہیں جو کہ پچھلی فصل میں ذکر کیے جا چکے ہیں۔ ان اصولوں کی روشنی میں اس معاہدے کے نفع کے بارے میں ان سے مدد ملی جاسکتی ہے۔

مضاربہ کمپنیاں

عہدِ حاضر میں عقد کی جتنی انواع معرضِ وجود میں آچکی ہیں، فقہ اسلامی کی کتابوں میں ان کے متعلق بہت لکھا گیا۔ فقہ اسلامی میں شرکت و مضاربہ پر علماء کرام نے بہت لکھا۔ اسلام نے مضاربہ کے تحت سرمایہ کاری کرنے کا طریقہ بتایا اس شرعی عقد کے تحت حلال طریقے سے نفع حاصل کر کے سودی کاروبار سے چھٹکارا حاصل کیا جاسکتا ہے۔

پاکستان میں ۱۹۸۰ء میں مضاربہ کے سلسلے میں ایک قانون جاری ہوا جس کے تحت کمپنیوں کے کاروبار کے متعلق مضاربہ کے اصول وضع ہوئے۔ اس کے تحت مضاربہ ایسا کاروبار ہے جس میں ایک فریق (سرمایہ کار) اپنی رقم اور دوسرا اپنی کوششوں یا مہارت دونوں کے ساتھ شریک ہوتا ہے۔ مضاربہ کمپنی اسلامی اصولوں کے مطابق مضاربہ کے تحت کاروبار کرتی ہے۔ مضاربہ کمپنیوں پر پابندی ہے کہ وہ احکام اسلامی کے منافی کوئی بھی کاروبار نہ کریں۔ رجسٹرڈ مضاربہ کمپنی کسی مضاربہ کمپنی کے اجر کی اجازت تب ہی دے گا کہ وہ تعلیمات اسلامی کے منافی نہ ہو۔ مضاربہ کمپنیاں سرمایہ کاروں سے رقم حاصل کر کے ان کو شرعی اصول کے مطابق مختلف کاروبار میں لگاتی ہیں۔ اس سے حاصل ہونے والے نفع کی رقم

مولانا شاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ اور برصغیر کی تحریکات باطلہ

ترتیب: ڈاکٹر محمد حسن مام (دفاقی اردو یونیورسٹی، کراچی)

اللہ تعالیٰ نے اس سے کہا ہے کہ اس آیت کا مصداق تو ہی ہے کہ اللہ وہ ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا تاکہ اسے سب دینوں پر غالب کرے۔

پھر اپنے نفس لئیم کو بہت انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام سے افضل بنانا شروع کیا اور گروہ انبیاء علیہم السلام سے کلمہ خدا روح و رسول خدا عزوجل عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تنقیض شان کے لیے خاص کر کے کہا ”ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو۔ اس سے بھتر غلام احمد ہے۔“ اور اس سے جب مواخذہ ہوا کہ تو اپنے آپ کو رسول خدا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مثیل بناتا ہے۔ تو وہ عقل کو تیراں کر دینے والے مہجرے کہاں ہیں، جو عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کیا کرتے تھے جیسے مردوں کو جلانا اور مادر زاد اندھے اور بدن بگلے کو اچھا کرنا۔ اور مٹی سے ایک پرند کی صورت بنانا۔ پھر اس میں چھوٹک مارنا۔ اس کا حکم خدا عزوجل سے پرندہ ہو جانا۔ تو اس کا جواب دیا کہ عیسیٰ ہی تائیں مسمر یزم سے کرتے تھے (کہ انگریزی میں ایک قسم کے شعبدے کا نام ہے) اور لکھا کہ میں ایسی باتوں کو مکروہ نہ جانتا تو میں بھی کر دکھاتا۔

اور جب پیشین گوئی کرنے کی عادت اسے پڑی ہوئی ہے اور پیشینگوئیوں میں اس کا جھوٹ نہایت کثرت سے ظاہر ہوتا ہے تو وہی اس بیماری کی یہ دوا نکالی کہ پیشین گوئیاں جھوٹی ہو جانا کچھ نبوت کے منافی نہیں کہ پہلے چار سوانہا میں پیشین گوئیاں جھوٹی ہو چکی ہیں اور سب میں زیادہ جس کی پیشین گوئیاں جھوٹی ہوئیں وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔

اور یوہیں شقاوت کی سیڑھیاں چڑھتا تھا، یہاں تک کہ انہیں جھوٹی پیشین گوئیوں میں واقعہ حدیبیہ کو گناہ دیا۔ تو اللہ کی لعنت ہو اس پر جس نے کسی نبی کو ایذا دی اور اللہ تعالیٰ کی درودیں اور برکتیں اور سلام اس کے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر۔

اور جب کہ اس نے چاہا کہ مسلمان زبردستی اس کو ابن مریم بنائیں اور مسلمان اس پر دامن نہ ہوئے اور عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے فضائل انہوں نے پڑھنا شروع کیے تو لڑائی کے لیے اٹھا اور عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام میں عیب اور خرابیاں بتانی شروع کیں۔ یہاں تک

واضح رہے کہ قادیان (پنجاب) میں ایک شخص پیدا ہوا جس کا نام مرزا غلام احمد تھا جو مکہ ازلی شقاوت و بد بختی اس کی قسمت میں لکھی تھی، اس لیے ۱۸۹۱ء میں اس نے حیات مسیح علیہ السلام کا انکار کرتے ہوئے خود ہی مسیح ہونے کا دعویٰ کیا اور ۱۹۰۰ء میں ختم نبوت کے عقیدے کو لغو و باطل کہہ کر خود ساختہ نبی بن بیٹھا۔ چنانچہ ایک جگہ لکھتا ہے: یہ کس قدر لغو و باطل عقیدہ ہے کہ یہ خیال کیا جائے کہ بعد آنحضرت ﷺ کے وحی کا دروازہ ہمیشہ کے لیے بند ہو گیا ہے۔ (۱) علماء اہل سنت نے اس فتنے کا ہم کر مقابلہ کیا، سیکڑوں مناظرے کیے اور اس کے اثرات زائل کرنے کی ہر ممکن تدبیر اختیار کی۔ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ نے اس کے خلاف متعدد کتابیں تصنیف فرمائیں۔ اس کے عقائد کی کچھ تفصیلات حسام الحق میں آپ نے اس طرح تحریر فرمائی ہیں: ”ان میں سے ایک فرقہ مرزائیہ ہے اور ہم نے اس کا نام غلامیہ رکھا ہے۔ غلام احمد قادیانی کی طرف نسبت کرتے ہوئے وہ ایک دجال ہے جو اس زمانے میں پیدا ہوا کہ ابتداء شیل مسیح ہونے کا دعویٰ کیا اور اللہ اس نے سچ کہا کہ وہ مسیح دجال کذاب کا شیل ہے پھر اسے اور اونچی چڑھی اور وحی کا اِذعا کیا اور اللہ وہ اس میں بھی سچا ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ دوبارہ شیاطین فرماتا ہے: ”ایک ان کا دوسرے کو وحی کرتا ہے، بائوٹ کی بات دھو کے کی۔“

رہا اس کا لینی وحی کو اللہ سبختہ کی طرف نسبت کرنا اور اپنی کتاب ”براہین احمدیہ“ کو اللہ تعالیٰ کی کتاب بتانا یہ بھی شیطان ہی کی وحی سے ہے کہ لے مجھ سے اور نسبت کر رب العالمین کی طرف۔ پھر دعوائے نبوت و رسالت کی صاف تصریح کر دی اور لکھ دیا کہ اللہ وہی ہے جس نے اپنا رسول قادیان بھیجا اور زعم کیا کہ ایک آیت اس پر یہ اتڑی ہے کہ ”ہم نے اسے قادیان میں اتارا اور حق کے ساتھ اتارا اور زعم کیا کہ وہی وہ احمد ہے جن کی بشارت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دی تھی اور ان کا یہ قول جو قرآن مجید میں مذکور ہے: میں بشارت دیتا آیا ہوں اس رسول کی جو میرے بعد تشریف لائے والے ہیں جن کا نام پاک احمد ہے، اس سے میں ہی مراد ہوں اور زعم کیا کہ

النبیین ﷺ کی تعلیمات کو آخری جہت تسلیم کریں۔

ان مطالبات کو مٹوانے، قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دینے اور تحریک کو منظم کرنے کے لیے ایک مجلس عمل بنائی گئی جس میں تمام مکاتب فکر کے علما شریک تھے اور سب نے علامہ ابو الحسنات سید محمد احمد قادری (المتوفی ۱۹۶۱ء) (خلیفہ حضرت فاضل بریلوی) کو اس مجلس عمل کا صدر چنا، جن کے بارے میں سید مظفر علی ہاشمی کا بیان ہے: میں اس وقت مجلس عمل کا سیکریٹری تھا ہر جلسے میں مجھے موصوف کے قریب رہنے کا موقع ملا۔ میں اس سے بہت متاثر تھا انہیں براہِ راست پر باعمل پایا۔ خواجہ ناظم الدین مرحوم وزیر اعظم سے براہِ ملاقات میں مولانا کے ہمراہ رہا۔ جس شان سے موصوف نے قوم کے مطالبات پیش کیے انہی کا حصہ تھا۔ براہِ ملاقات کے بعد خواجہ صاحب اکثر حضرت مولانا کے پیچھے نماز پڑھتے ان کی شخصیت اور ان کے علم و فضل کا اقرار کرتے۔ مولانا براہِ ملاقات میں ان سے ایک ہی خواہش کا اظہار کرتے کہ شیعہ رسالت ﷺ کے پورا نوں کے مطالبات تسلیم کریں۔ اس سلسلے میں مولانا نے پورے ملک کا دورہ کیا اور ختم نبوت کے سلسلے میں لاکھوں مسلمانوں سے خطاب کیا۔ میں حیران تھا کہ ایک گوشہ نشین عالم کس طرح اس مسئلے کے لیے بے قرار ہے! میں نے اکثر موصوف کو مسلمانوں کے لیے درود رکھ دیا میں اٹھتے دیکھا ہے۔

مطالبات منظور نہ ہونے پر ڈاکٹر اکیشن کا جب اعلان ہوا تو اسی شب حضرت مولانا کی قیادت میں ان کے رفقاء کو گرفتار کر لیا گیا جس کے بعد یہ تحریک ملک گیر پیمانے پر زور پکڑ گئی اور آپ کو ایک روز چانک یہ اطلاع ملی کہ مولانا خلیل احمد قادری خطیب مسجد وزیر خاں لاہور کو مارشل لاء حکومت نے پھانسی کی سزا دے دی ہے۔ اپنے اگلوئے فرزند کے بارے میں یہ زور فرسا جگر ٹن کر سجدے میں گر گئے اور عرض کی: ابھی! میرے بچے کی قربانی منظور فرما۔ (۳) ڈیڑھ ماہ تک کراچی سینٹرل جیل میں رکھنے کے بعد آپ کو سکھر سینٹرل جیل میں نظر بند کر دیا گیا جس میں آپ کے علاوہ مولانا عبدالحامد بدایونی صاحب (المتوفی ۱۹۷۰ء)، صاحب زادہ فیض الحسن، سید عطاء اللہ شاہ بخاری اور سید مظفر علی ہاشمی بند تھے۔

(قادیانیت کے حوالے سے امام احمد رضا اور ان کے خلفائے جو کردار ادا کیا۔ اس کے تفصیلی حالات بتصرف کتاب ”مولانا احمد رضا خاں بریلوی اور بدعات و منکرات“ مؤلفہ محمد حسین اختر مصباحی سے نقل کیے گئے ہیں)۔

کہ ان کی والدہ ماجدہ تک ترقی کی، جو صدیقہ تھیں اور غیر خدا سے بے علاقہ اور جو اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کی گواہی سے جتنی ہوئی اور مستحری اور بے عیب ہیں کہ ان کے متعلق صاف لکھ دیا کہ یہودی جو عیسیٰ اور ان کی ماں پر طعن کرتے ہیں ان کا ہمارے پاس کچھ جواب نہیں اور نہ ہم اصلاً ان پر رد کر سکتے ہیں اور ان پاک بتوں کو اپنی طرف سے اپنے خبیث رسالوں میں بالادودہ عیب لگائے کہ مسلمان پر جن کا نقل کرنا بھی گراں سے اور تصریح کر دی کہ عیسیٰ کی نبوت پر کوئی دلیل نہیں بلکہ متعدد دلیلیں ان کے بطلانِ نبوت پر قائم ہیں۔ پھر اس خوف سے کہ تمام مسلمان اس سے نفرت کر جائیں گے۔ یوں اپنے کفر پر پردہ ڈالا کہ ہم انہیں صرف اس وجہ سے نبی مانتے ہیں کہ قرآن مجید نے انہیں انبیائیں شاعر کر دیا ہے، پھر پلٹ گیا اور بولا کہ ان کی نبوت کا ثبوت ممکن نہیں۔

اور اس کے اس قول میں جیسا کہ دیکھ رہے ہو۔ قرآن مجید کا بھی جھٹلانا ہے کہ اس نے ایسی بات کی جس کے بطلان پر دلائل قائم ہیں۔ ان کے سوا اس کے کفریات ملعونہ اور بہت ہیں۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو اس کے اور تمام جالوں کے شر سے بٹا دے (۲) (آمین)۔

قائم پاکستان کے بعد علماء اہل سنت اور حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ کے خلفاء و تلامذہ اور معتقدین نے قادیانیت کی بچ کو جڑ سے اکھاڑ پھینکنے کا جو قابل رشک اور عدم نظیر کارنامہ انجام دیا ہے اس کی طویل اور تفصیلی تاریخ کے چند اہم گوشے ذیل میں ملاحظہ فرمائیں:

سرکاری مسودہ قانون میں مسلمان کی تعریف نہیں کی گئی تھی اور چودھری ظفر اللہ خاں وزیر خارجہ کے ہدایات بھی دن بدن بڑھ رہے تھے جس کے جائزے کے لیے برکت علی اسلامیہ ہال میں دسمبر ۱۹۵۲ء میں ایک کنونشن بلایا گیا جس میں حضرت خواجہ قمر الدین سیالوی نے خصوصی طور پر شرکت فرما کر حاضرین کے حوصلوں اور انگلیوں میں اضافہ فرمایا۔ کنونشن نے مطالبہ کیا کہ چودھری ظفر اللہ کو وزارت خارجہ سے ہٹایا جائے اور مسلمان ہونے کے لیے شرط ہے کہ وہ خاتم النبیین ﷺ کی تعلیمات کو آخری جہت تسلیم کرے۔ جو لوگ ایسا نہ کریں یا حضور ﷺ کی کسی تعلیم میں مسلمانوں کی کثرت رائے کی پابندی قبول نہ کریں انہیں آئین پاکستان کے تحت غیر مسلم اقلیت قرار دیتا چاہیے اور اسے اسلامی حکومت بننے کے لیے ضروری ہے کہ ہر حکمہ کے کلیدی عہدوں پر وہی افراد رکھے جائیں جو خاتم

دہابیت

ہو کیونکہ جس طرح رفع یدین سنت ہے یونہی ارسال (رفع یدین نہ کرنا) بھی سنت ہے۔ (۵)

شاہ اسماعیل نے ہندوستان میں محمد بن عبد الوہاب نجدی کی دہابیت کو اس کتاب کے ذریعے فروغ بخشا اور اپنی دعوت کو جب عام کرنے کی کوشش کی تو صوفیا و مشائخ کرام نے بھی اس کی زبردست مزاحمت کی۔ چنانچہ حضرت شاہ محمد مظہر نقشبندی مجددی مہاجر مدنی اپنے والد گرامی حضرت شاہ احمد سعید نقشبندی مجددی دہلوی (قدس سرہما) کے بارے میں صراحت کے ساتھ تحریر فرماتے ہیں: **يَوْمَ تَبَيَّنَ كَيْ أَكْثَرُ الْإِسْلَامِ**

الْفِرَقَةُ الْفَالَسَةُ لِلْوَحَابِيَّةِ تَتَّبِعُونَ النَّاسَ مِنْ قِبَابَةِ أَفْعَالِهِمْ وَأَقْوَالِهِمْ اس کے بعد اسی صفحے کے حاشیے میں تحریر فرماتے ہیں: **وَكُنَّا قَدْ بَيَّنَّا يَوْمَ يَقُولُ أَذِنَ خَيْرٌ صُحْبَتِهِمْ أَنَّ مَحَبَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّبِيُّ هِيَ مِنْ أَعْظَمِ أَزْكَانِ الْإِيمَانِ تَنْقُضُ سَاعَةً فَسَاعَةً حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْهَا غَيْرُ الْأَسْمِ وَالرَّسْمِ فَكَيْفَ يَكُونُ أَعْلَافُ قَالِخَذَرِ الْخَذَرِ عَنْ صُحْبَتِهِمْ ثُمَّ الْخَذَرُ الْخَذَرُ عَنْ رُؤْيَيْهِمْ فَحَقَّقْهُمْ (مند)** ترجمہ: حضرت شاہ احمد سعید قدس سرہما کسی شخص کا تذکرہ برائی کے ساتھ نہ کرتے، مگر فرقہ ضالہ دہابیہ کا مقصد یہ ہوتا کہ لوگوں کو ان کے افعال و اقوال کی برائیوں سے ڈرائیں۔ حضرت شاہ احمد سعید صاحب فرمایا کرتے کہ دہابیوں کی صحبت کا معمولی اثر یہ ہوتا ہے کہ محبت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جو دین کا ایک رکن اعظم ہے، وہ لمحہ بہ لمحہ کم ہوتی جاتی ہے، یہاں تک کہ صرف نام و نشان باقی رہ جاتا ہے۔ جب معمولی ضرر کا یہ حال ہے تو بڑے نقصان کا کیا عالم ہو گا۔

بہت سے علماء اہل سنت نے ان اقوال کی بنا پر قائل کی تکفیر کی ہے، مگر حضرت فاضل بریلوی لکھتے ہیں: ہمارے نزدیک مقام احتیاط میں الکفار سے کف لسان مآخوذ و مختار و مرضی و منسوب۔ **سِبْحَنَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ وَعَلَيْهِ جَلَّ مَجْدُهُ اَتَمُّ وَاحْكُم (۶)**

مشہور غیر مقلد عالم نواب و حید الزماں نے ایک جگہ لکھا ہے: ہمارے بعض متاخرین بھائیوں نے شرک کے بارے میں بہت شدت اختیار کی ہے اور اسلام کا دائرہ تنگ کر دیا ہے اور مکروہ یا حرام امور کو شرک قرار دے دیا ہے۔ (عربی سے ترجمہ)

اس کے حاشیے میں ایسے لوگوں کی نشان دہی کرتے ہوئے تحریر کیا ہے: وہ شیخ عبد الوہاب ہیں، جنہوں نے ان امور کو شرک قرار دیا جیسا کہ اہل مکہ کی طرف ارسال کردہ اس کے لیے بیٹے محمد اور پوتے

دہابیہ منسوب بہ رئیس البوارج محمد بن عبد الوہاب نجدی ہیں؛ جس نے تمام اہل اسلام کو حکم کھاکا کہ وہ شرک بتایا حرمین شریفین پر حملہ کیا اور کوئی دقیقہ گشتی و بے ادبی و شرارت و ظلم و قتل و غارت کا اٹھانہ نہ رکھا اور ساری دنیاے اہل سنت و جماعت کے لیے فتنہ اور وبال عظیم ثابت ہوا؛ ہزاروں علمائے اس کے خلاف جہاد بالسیف والقلم کیا؛ کتابیں اور مضامین لکھے اور اس کی کتاب التوحید کا رد کیا۔ ہندوستان میں دہابیت کے داعی اول شاہ محمد اسماعیل دہلوی ہیں، جنہوں نے اپنی مختلف کتابوں اور مخصوص تقوید الایمان کے ذریعے اس خطرناک زہر کا بیج پورے غیر منظم ہندوستان میں بو کر افراق بین المسلمین کی آگ لگادی اور ہر گھر سنیت و دہابیت کے اختلاف و انتشار کے شعلوں میں دھنکے لگے۔ علماء اسلام نے یہاں بھی اس کا مقابلہ کیا۔ جامع مسجد دہلی میں اس سے منظرہ ہوا جس میں تمام علماء دہلی اس کے خلاف تھے۔ سیکڑوں کتابیں اس کے رد میں لکھی گئیں۔

تقوید الایمان جس سے مسلمانان ہند میں اختلاف و انتشار کی خیم ریزی ہوئی اس کے بارے میں خود اس کے معترف شاہ اسماعیل دہلوی کا بھی اندازہ تھا بلکہ انہیں اس سے پیدار ہونے والے فتنے کا بخوبی علم اور کامل یقین بھی تھا جیسا کہ ان کے مندرجہ ذیل الفاظ سے یہ باتیں ظاہر ہو رہی ہیں: ”میں نے یہ کتاب لکھی ہے اور میں چاہتا ہوں کہ اس میں بعض ذریعہ الفاظ بھی آگئے ہیں اور بعض جگہ تشدد بھی ہو گیا مثلاً ان امور کو جو شرک خفی تھے، شرک جلی لکھ دیا گیا ہے۔ ان وجوہ سے مجھے اندیشہ ہے کہ اس اشاعت سے شورش ضرر ہوگی مگر توقع ہے کہ لو بھڑکے خود دھکیک ہو جائیں گے۔“ (۳)

اپنے اصحاب علم و فضل اسلاف کے مسلک سے انحراف کا عالم یہ تھا کہ جب ”رفع یدین“ کرنے لگے تو حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی کے ایماء پر حضرت شاہ عبد القادر نے شاہ محمد یعقوب کے ذریعے رفع یدین چھوڑنے کا پیغام دیا۔ اس پر شاہ اسماعیل نے کہا کہ عوام کے فتنے کا خوف کیا جائے تو اس حدیث کا کیا مطلب ہو گا کہ جو شخص میری امت میں فساد کے وقت میری سنت پر عمل کرے گا اس کو شہیدوں کا ثواب ملے گا۔

اس جواب پر حضرت شاہ عبد القادر دہلوی نے ارشاد فرمایا: بابا! ہم تو سمجھتے تھے کہ اسماعیل عالم ہو گیا، مگر وہ تو ایک حدیث کا معنی بھی نہ سمجھا یہ حکم تو اس وقت ہے جب کہ سنت کے مقابل خلاف سنت

ان تمام فرقہ باطلہ کی تکفیر صرف آپ ہی نے نہیں کی، بلکہ المعتمد المستند کی ساری تفصیلات جمع کر کے اپنے مذکورہ شرعی فیصلہ کے ساتھ علماءِ حرمین طہیین کی خدمت میں پیش کیا۔ چنانچہ پچاسوں مشاہیرِ علماءِ اسلام نے اس کی تصدیق کی اور اپنے دستخط و مہر سے اسے نوازا۔ جسے ”حسامہ الصمدین علی منہما الکفر والہین“ کے نام سے طبع کیا گیا۔

اس کے علاوہ ہندوستان میں پشاور سے لے کر بنگال تک کے دو سو ارستھ علماءِ اہل سنت و مشائخِ کرام نے اپنی مبارک تصدیقت سے اس کی تائید و توثیق کی اور اس کا مجموعہ الصوامر الہندیہ کے نام سے شائع ہوا یہ ساری تفصیلات بیکراں کتب و رسائل میں مذکور ہیں۔

ایک جگہ وہابیوں کو مخاطب کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں: وہابی صاحبو! مسلمان بننا چاہتے ہو تو حضور پر نور محمد رسول اللہ ﷺ کی عظمتِ نبویہ اے دل کے اندر جماد جو ان کی جنابِ عالمِ تاب میں گستاخی کرے اگر تمہارا باپ بھی ہو الگ ہو جاؤ۔ جگر کا ٹکڑا ہو دشمن بناؤ۔ ہزار زبان و صد ہزار دل اس سے تیری کرو تماشی کرو۔ اس کے سایہ سے نفرت کرو اس کے نام پر لعنت کرو۔ (۸)

ندویت

شبلی نعمانی بانی دارالمصنفین اعظم گڑھ نے دارالعلوم ندوۃ العلماء کھنؤ کی تاسیس (۱۹۰۸ء) کے وقت جب کہ یوپی کے انگریز لیفٹیننٹ گورنر نے اس کا سنگِ بنیاد رکھا اس کی منظر کشی کرتے ہوئے بڑی مسرت و اہمیت اور فخر و مہابت کے ساتھ تحریر کیا ہے: ”یہ پہلا ہی موقع تھا کہ ترکیبیاں اور عباسے دوش بدوش نظر آتے تھے یہ پہلا ہی موقع تھا کہ مقدس علمائے سنی فرماں روا کے سامنے دلی شکرگزاری کے ساتھ ادب سے غم تھے۔ یہ پہلا ہی موقع تھا کہ شیعہ و سنی ایک مذہبی درس گاہ کی رسم ادا کرنے میں برابر کے شریک تھے۔ یہ پہلا ہی موقع تھا کہ ایک مذہبی درس گاہ کا سنگِ بنیاد ایک غیر مذہب کے ہاتھ سے رکھا جا رہا تھا۔“ (۹)

کھنؤ کے جلسے میں ابراہیم آروی نے اپنے لیکچر میں صرف لا الہ الا اللہ پر مدارِ نجات رکھا۔ مولوی عبد الوہاب صاحب کھنؤی مع ہمرایان یہ فرما کر اٹھ آئے کہ یہاں نورسات بھی تشریف لے گئی۔ اسی طرح سبیلوں میں سے جو مطلع ہوتا گیا نندہ ابو تا گیا، یہاں تک کہ اس میں بد مذہب رہ گئے۔ یا تو کھلے مرتدین جیسے رافضی وہابی وغیرہم یا وہام کے سنی جوان کو اراکین دینی بناتے اور ان سے اتحاد مناتے۔

عبد اللہ کے مکتوب سے معلوم ہوتا ہے۔ اور مولانا محمد اسماعیل شہید نے تقویۃ الایمان میں اکثر امور میں ان کی پیروی کی ہے۔ حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے جتھے اور شاگرد حضرت شاہ خصوصاً اللہ دہلوی نے تقویۃ الایمان کے خلاف معبد الایمان تحریر فرمائی۔

قائمہ تحریکِ آزادی علامہ فضل حق خیر آبادی نے تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ میں شرح و بسط کے ساتھ اس کا رد تحریر کیا۔ مولانا منور الدین دہلوی (مولانا خیر الدین کی کے پوتا) حضرت مولانا محمد موسیٰ حضرت شاہ احمد سعید مجددی، حضرت شاہ فضل رسول بدایونی وغیرہم علیہم الرحمۃ والرضوان نے اپنی تحریروں اور تقریروں کے ذریعے تقویۃ الایمان کے عقائد و نظریات سے لپٹی براءت و بیزارگی کا اظہار و اعلان کرتے ہوئے پر زور دیا دل و براہین کے ساتھ انکار پیش کیا۔

اس دور میں ان کتابوں نے کتنا فتنہ برپا کیا اسے معلوم کرنے کے لیے ہندوستان کے ایک مشہور صاحبِ قلم اور سیاسی لیڈر مسٹر ابو الکلام آزاد کا بیان بھی ملاحظہ فرمائیں: ”مولانا اسماعیل شہید مولانا منور الدین (م ۱۳۳۷ھ) تلخیص حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی کے ہم درس تھے۔ شاہ عبد العزیز کے انتقال کے بعد جب انہوں نے تقویۃ الایمان اور جلاء العینین لکھیں اور ان کے اس مسلک کا ملک میں چرچا ہوا تو تمام علماء میں پانچل پڑ گئی۔“

ان کے رد میں سب سے زیادہ سرگرمی بلکہ سربراہی مولانا منور الدین نے دکھائی متعدد کتابیں لکھیں اور ۱۳۴۸ھ والا مشہور مباحثہ جامع مسجد دہلی میں کیا۔ تمام علماء ہند سے فتویٰ فرمایا کہ پھر حرمین سے فتویٰ منگایا۔

ان کی تحریرات سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے ابتدا میں مولانا اسماعیل اور ان کے رفیق شاہ عبد العزیز صاحب کے دہاد مولانا عبدالحی کو بہت کچھ فہائش کی اور ہر طرح سمجھایا، لیکن جب ناکامی ہوئی تو بحث و رد میں سرگرم ہوئے اور جامع مسجد دہلی کا شرعاً آفاق منظرہ ترتیب دیا، جس میں ایک طرف مولانا اسماعیل اور مولانا عبدالحی تھے اور دوسری طرف مولانا منور الدین اور تمام علماء دہلی۔ (۷)

علی حضرت فاضل بریلوی نے ہندوستان کے ان اعیان و بابیہ (دلاءِ احدہ اور تنجیر یوں) کے خلاف شرعی فیصلہ صادر فرماتے ہوئے لکھا: یا لہٰذا ینکفٰ عنہا ھؤلاء الطوائف السنیۃ کلھم کھفًا ھو تَدَوُّنٌ وَحَارَ جُؤُنٌ عَنِ الْاِسْلَامِ بِاِجْتِمَاعِ الْمُسْلِمِیْنَ۔

گاہ۔ آخر ناظم صاحب کو سہارنپور ہی سے واپس ہونا پڑا اور حضرت یا آپ کے متعلقین شامل نہ ہوئے۔

حضرت کے بعض واقفین نے عرض بھی کیا کہ صاحبزادہ صاحب اور حضرت مولانا شیخ الہند محمود الحسن (دیوبندی کو اجازت عطا فرمادیں کہ شریک جلسہ سالانہ ہو جائیں۔

مسلم ایجوکیشنل کانفرنس (۱۲)

علی گڑھ یونیورسٹی کے زیر اثر چلنے والی تحریک ہندوستان گیر سطح پر پھیلائی جا رہی تھی۔ مسلمانوں کی تعلیمی ترقی کی کوشش ظاہر ہے ایک مستحق امر اور قابل تعریف اقدام ہے، لیکن جن لوگوں کے ہاتھوں میں اس تحریک کی قیادت تھی اور وہ جس فکر و مزاج کے مالک تھے، اس کا حال ہر تعلیم یافتہ مسلمان پر عیاں ہے۔ ایک استثنا جس میں اس کی ایک شاخ کا ذکر ہے اس کے جواب میں حضرت فاضل بریلوی کا مذہبی نقطہ نظر اور ان کی مومنانہ بصیرت ملاحظہ فرمائیں جس کی تصدیق دوسرے علماء اہل سنت نے بھی کی۔

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین پروردہ و فقہائے نامور کرام رحمہم اللہ تعالیٰ و نصیر ہم اس سوال میں کہ اس ملک کا ہضیاواڑ میں ایک مجلس بنام کا ہضیاواڑ مسلم ایجوکیشنل کانفرنس اٹھنی کا ہضیاواڑ کے مسلمانوں کی تعلیمی مجلس قائم ہوئی ہے، جس میں بارعایت سنی ہر کلمہ گورافضی، وہابی، بنجیری، قادیانی، جکڑالوی وغیرہم رکن ہو سکتا ہے اور ایسی سیاسی تنظیم جس میں مسلمانان اہل سنت کو تمام کلمہ گو مرتدین و مبتدعین وہابیہ و بنجیریہ و ردافضیہ وغیرہم کے ساتھ و داد بلکہ انقیاد بندہ اتحاد کی سرگرمی کے ساتھ دعوت دی جاتی ہے ایسی مجلس کو بعض مسلمان اپنی دینی و دنیوی ترقی کا سبب جان کر جان و مال سے امداد کرتے ہیں۔ اور دینی مفید و منفعت سے آگاہ نہیں۔

ابو الحسن علی ندوی ناظم ندوۃ العلماء لکھنؤ کے والد حکیم عبدالحی رائے بریلوی لکھتے ہیں: ”بنجیری کی جماعت سے مراد سرسید احمد دہلوی بن محمد مفتی متوفی ۱۳۱۵ھ کے ماننے والے ہیں۔ سرسید کے عقائد میں کہ اللہ تعالیٰ تمام کائنات کی علت اول ہے۔ ان کے نزدیک تقدیر کا صرف یہ مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ ماضی، حال اور مستقبل کی تمام باتوں کا جاننے والا ہے۔

ان کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات جاننے کے لیے انسانی عقل کافی ہے اور اسی طرح کفر و اسلام کے درمیان امتیاز و

ندوہ کا عقیدہ یہ ہے کہ نیچری، وہابی، قادیانی، رافضی، سنی سب اہل قبلہ ہیں؛ لہذا سب مسلمان ہیں۔ اہل قبلہ کی تکفیر جائز نہیں۔ خدا سب کو ایک نظر سے دیکھتا ہے؛ جیسے برٹش گورنمنٹ کہ اسے اس کی رعیت کے سب مذہب والے ایک ہے۔

اس قسم کے خیالات اور ان کی قیادتوں، شان عتوں اور ضلالتوں کا ذکر کر کے حضرت فاضل بریلوی نے علماء حجاز سے ان پر تصدیق چاہی تو مشاہیر علماء اسلام نے اس طرح کی مخلوط صلح کلیت کو مسلمانوں کے حق میں زہر باہل قرار دیا۔

ریس العلماء حضرت شیخ محمد سعید بن محمد باصیل مفتی شافعیہ مکہ مکرمہ نے تصدیق کرتے ہوئے لکھا: ”میں نے اس خیال کو اول تا آخر دیکھا اور اس کے اٹھائیس جو ابوں پر نظر کی تو میں نے جانتا کہ وہ افضل تصنیفات و تالیفات ہے۔ خصوصاً وہ اس کی تصنیف ہے جو مذہب اہل سنت و جماعت کی یادری اور مشرب اہل زنج و کفر و ضلالت کی پردہ دہی کی طرف بلانے والا ہے۔ مصنف نے خوب لکھا اور فائدہ بخش۔ اللہ تعالیٰ اسے اسلام اور مسلمانوں کی طرف سے بہتر جزا عطا فرمائے اور اس کا جمال اس کا کمال دینا و آخرت میں ہمیشہ رکھے آمین۔“ (۱۰)

شیخ محمد صالح بن علامہ صدیق کمال مفتی حنفی احناف مکہ مکرمہ لکھتے ہیں: ”خدا کی قسم! اس نے نصرت حق و اہلک باطل کے لیے بے شک خوب کہا۔ ابھی اہم تیری طرف التجالا کر ان باتوں سے سیزار ہوئے ہیں جو طوائف بے دین بنجیری و رافضی وہابی وغیرہم ملحدوں نے کیں۔ الہی! ہمیں مذہب اہل سنت و جماعت پر مرتاضیب فرما۔“ (۱۱) آمین! چنانچہ مشہور دیوبندی مورخ مولوی عاشق الہی میرٹھی نے لکھا ہے: جن دلوں ندوۃ العلماء اپنی ابتدا کی شان و شوکت کا دل آویز لباس پہن کر اٹھا اور اہل اسلام نے عموماً اور بہتیرے محققین اللہ والوں نے خصوصاً اس کی ضرورت، اس کا امتحان اور اس کی خوبیاں تسلیم کر کے شمولیت اختیار کر لی تھی حضرت امام ربانی (رشید احمد گنگوہی) نے موافقت نہیں فرمائی۔ ہر چند آپ کی صدارت و سرپرستی پر زور دیا گیا۔ خود مولانا محمد علی (مونگیری) ناظم ندوہ یہ درخواست لے کر منظوری کی سعی فرمانے کے لیے گنگوہ کے عازم ہوئے۔

مگر جب دیوبند پہنچے تو حضرت (گنگوہی) نے کہا: بیٹھا کہ اس ارادے سے گنگوہ کا قصد نہ فرمائیں، کیونکہ میں ہرگز شامل نہ ہوں

تمہارے خیر خواہ ہیں۔ حریص علیکم تمہارا شفقت میں پڑنا ان کے قلبِ اقدس پر گرا رہے۔ عزیز علیہ معانتم واللہ وہ تم پر اس سے زیادہ مہربان ہیں جیسے نہایت چینیکیاں اکلوتے بیٹے پر یا لیلۃ منین زکوةً ۛ

ارے۔ ان کی سنو! ان کا دامنِ تھام لو، ان کے قدموں سے لپٹ جاؤ! وہ فرماتے ہیں: ایسا کم وایاھم لا یصلونکم ولا یفتنونکم ان سے دور رہو۔ اور ان کو اپنے سے دور کرو۔ کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں۔ کہیں وہ تمہیں فتنے میں نہ ڈال دیں۔

ابن حبان و طبرانی و عقیلی کی حدیث میں ہے کہ فرماتے ہیں: صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا توأکھوم ولا تشاد یوھم ولا تجالسوھم ولا تناکھوھم و اذا مرضوا فلا تعو دھم و اذا ماتوا فلا تشہدوھم و لا تصلو علیھم ولا تصدو علیھم۔ ان کے ساتھ کھانا نہ کھاؤ، ان کے ساتھ پانی نہ پیو، ان کے پاس نہ بیٹھو، ان سے رشتہ نہ کرو، وہ بیمار پڑیں تو پوچھنے نہ جاؤ، مر جائیں تو جنازے پر نہ جاؤ، نہ ان کی نماز پڑھو، نہ ان کے ساتھ نماز پڑھو۔

امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجدِ اقدس نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں نماز مغرب کے بعد کسی مسافر کو بھوکا پایا اپنے ساتھ کا شائد خلاف میں لے آئے: اس کے لیے کھانا مگایا۔ جب وہ کھانے بیٹھا کوئی بات بد مذہبی کی اس سے ظاہر ہوئی، فوراً حکم ہوا کہ کھانا اٹھالیا جائے اور اسے نکال دیا جائے۔ سامنے سے کھانا اٹھو لیا اور اسے نکلا دیا۔

سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کسی نے آکر عرض کی: فلاں شخص نے آپ کو سلام کہا ہے۔ فرمایا: لا تقراء صلی السلام فاتی سبعت ائمہ احدث میری طرف سے اُسے سلام نہ کہنا کہ میں نے سنا ہے کہ اس نے کچھ بد مذہبی نکالی۔

ان مضامین کی تفصیل میں تمام اکابرِ علمائے حرمین شریفین کا فتویٰ مسکٰی یہ ”فتاویٰ الحرمین برجف ندوة المین“ اور عائدہ علمائے ہند کا فتویٰ مسکٰی یہ ”فتاویٰ السنة لالجامہ اہل الفتنة“ اور فتاویٰ القدوہ اور النذیر الاحمد اور النذیر البین وغیرہ۔ پچاس سے زائد کتابیں چھپ کر شائع ہو چکیں اور ہدایت اللہ عزوجل کے ہاتھ۔ واللہ یرقول الحق دھویہدی السبیل وحسبنا ونعم الوکیل وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ وصحبہ بالتبجیل واللہ تعالیٰ اعلم۔

تقدیق و مستحضر، عمر علی شاہ گولڑہ، حامد رضا قادری، مصطفیٰ رضا

تفریق کرنے میں عقل کو کسی دوسرے سہارے کی ضرورت نہیں۔ چیزوں کی اچھائی و بُرائی کا فیصلہ عقل کرتی ہے۔

آپائینوں کو ایسی کافر نس کا قائم کرنا اور جان و مال سے اس کی مدد کرنا، اس کے جلے میں شریک ہونا، بد دین و مرتدوں کو مسلمان سمجھنا اور ان سے میل جول پیدا کرنا اور ان سے ترقی کی امید رکھنا شرع شریف میں کیا حکم رکھتا ہے؟

الجواب: ایسی مجلس مقرر کرنا گمراہی ہے اور اس میں شرکت حرام اور بد مذہبوں سے میل جول آگ ہے اور اُس پر اُنی آگ کی طرف کھینچ کر لے جانے والا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے: وما یسنیہن الشیطن فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظلمین ترجمہ: اور اگر تجھے شیطان بھلا دے تو یاد آئے پر پاس نہ بیٹھ ظالموں کے۔

تفسیراتِ احمریہ میں ہے: دخل فیہ الکافر والمبتدع والفاسق والقعود معھم مبتدع اس آیت کے حکم میں ہر کافر و مبتدع اور فاسق داخل ہے۔ ان میں سے کسی کے پاس بیٹھنے کی اجازت نہیں۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے: ولا تزکروا الی الذین ظلمو فتمسکم النار ترجمہ: ظالموں کی طرف میل نہ کرو کہ تمہیں آگ چھوئے گی۔

صحیح مسلم شریف کی حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ایاکم وایاھم لا یصلونکم ولا یفتنونکم ترجمہ: ”ان سے دور رہو اور انہیں اپنے سے دور کرو۔ کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں۔ کہیں وہ تمہیں فتنہ میں نہ ڈال دیں۔“

مسلمان کا ایمان ہے کہ اللہ و رسول سے زیادہ ہماری کوئی بھلائی چاہنے والا نہیں۔ ”جل وعلا“ و ”صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ جس بات کی طرف بلائیں یقیناً ہمارے دونوں جہان کا اس میں بھلا ہے اور جس بات سے منع فرمائیں بلا شہد سراسر ضرر و ہلا ہے۔

مسلمان صورت میں ظاہر ہو کر جو ان کے حکم کے خلاف کی طرف بلائے یقین جان لو کہ یہ ڈاکو ہے۔ اس کی تاویلیوں پر ہرگز کان نہ رکھو۔ رجزن جو جماعت سے باہر نکال کر کسی کو لے جانا چاہتا ہے ضرور چکنی چکنی باتیں کرے گا اور جب یہ دھوکہ میں آیا اور ساتھ ہو لیا تو گردن مارے گا مال لوٹے گا۔ شامت اس بکری کی کہ اپنے راہی کا ارشاد نہ سنے اور بھیڑ باجو کی بھیڑ کی اون بچن کر آیا اس کے ساتھ ہو لے۔ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تمہیں منع فرماتے ہیں۔ وہ تمہاری جان سے بڑھ کر

ہیں۔ القاب جلیلہ سے لقب کرتے طرح طرح کی دعائیں دیتے اور آپ کے مدائش سے جلیل القدر فضلاء عرب رطب اللسان رہتے ہیں۔ مولانا شیخ عبد الرحمن دہان مدرس مکہ مکرمہ بعد بیان مدائش کثیرہ فرماتے ہیں: الذی شہد له علماء الهند الصاہر پائنه السیند الفرو الاحمار سیندی و مسلا ذی الشیخہ احمد رضا خان البریلوی۔ مولانا سید اسماعیل بن خلیل آفندی حافظ کتب حرم مکہ معظمہ بعد بہت سے مدائش و ذکر اسم گرامی اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت فرماتے ہیں: وقد شہد له عالمو مکہ ہذا اللک و لدولہ مکہ بالمدخل الا در فیما لسا و قتم منهم ذالک بل الا قول لوقیل فی حقہ انه وجد ہذا القرن لکان حقاً و صدقاً۔

اسی طرح علمائے مدینہ منورہ بھی آپ کے مدائش میں اور کئی جلیں القدر فاضلوں نے اہل حرمین سے کتنی علوم میں آپ سے سندیں لیں اور کئی حضرات نے بیعت بھی فرمائی۔ ذلک فضل اللہ علیہم و علیٰ آلہم (۱۳) (مسکند و بیعت) مولانا احمد رضا خان بریلوی علیہ الرحمہ اور بدعات و منکرات“ سے اخذ کیا گیا ہے۔ تفصیلات کے لیے اس کتاب سے رجوع کیا جائے۔

حوالہ جات

- (۱) ضمیمہ براہین احمدیہ، جلد پنجم، ص: ۳۵۴
- (۲) حاتم اخرم بن علی مخمر الکفر و الامین، مطبع اہل سنت و جماعت، بریلی، انڈیا، ص: ۱۰۱ تا ۹۷
- (۳) روزنامہ مشرق، ۵ نومبر ۱۹۹۶ء، لاہور، ص: ۳
- (۴) حکایات ادویہ (جدید ایڈیشن)، دارالاشاعت کراچی، مولفہ اشرف علی قنوی، ص: ۱۰۳، ۱۰۴
- (۵) ایضاً، ص: ۲۱۹، ۲۲۰
- (۶) الکوکیثہ الشہابیہ فی کفریات ابی الوہابیہ، مطبع اہل سنت، بریلی، انڈیا، مؤلفہ مولانا احمد رضا خان بریلوی علیہ الرحمہ، ص: ۲۴
- (۷) آزاد کی کہانی، ایوب الکلام آزاد، ص: ۵۲
- (۸) احیاء سنت اور تجدید ملت، امام شاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ، ص: ۲۸۳
- (۹) شبلی نعمانی، شیخ محمد اکرام، ص: ۱۲۰
- (۱۰) قنوی اخرم بن علی، ص: ۱۳
- (۱۱) ایضاً، ص: ۱۳۹
- (۱۲) ۲۹ دسمبر ۱۸۸۶ء کو علی گڑھ میں سر سید کی قیادت میں قائم ہوئی۔
- (۱۳) بشرف احیاء سنت اور تجدید ملت، بریلی، انڈیا، ص: ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۳۳

قادری، محمد امجد علی اعظمی رضوی، محمد ظہور الحسنین فاروقی رام پوری، فقیر محمد اللہ کمال الدین قادری پشاور، محمد نعیم الدین مراد آبادی، محمد اکرام الدین خطیب و امام مسجد وزیر خاں، لاہور۔

ان علماء کرام کے علاوہ آباء، اعظم گڑھ، مظفر پور، درہنگہ، سیالوہ، کلکتہ، جبل پور، پٹنہ، سہرام، آردہ، کانپور، سندھ، حیدر آباد، محمود آباد، چٹیلی بھیت، کانھیادواڑ، دھوراجی، سورت، ملتان، مراد آباد شامبھان پور، رام پور، میرٹھ، گوالیار، پنجاب کے اسی علماء و مشائخ اور صوفیائے اس جو اب با صواب کو اپنی تائید و توثیق سے لواز ہے۔

قنوی کی تصدیق اور حضرت فاضل بریلوی کی عظیم و جلیل خدمات مثلاً نصرت سنت و احیائے ملت اور ازالہ بدعت کا ذکر کرتے ہوئے حضرت مولانا محمود جان بخاری پشاور، ثمر جوہر پوری تحریر کرتے ہیں: بے شبہ ایسی مجلس مقرر کرنا اور اس میں داسے درے قدمے معاونت کرنا اپنے ہاتھوں دواؤں دوزخ کھولنا اور خدا آپ کو اپنی طرف بلانا ہے۔

پیارے سنی بھائیو! اگر آنکھوں میں نور ایمان ہے تو یہ محترم قنوی دیکھو مقدس و مقبول بخوی علامہ دوران امام اہل ایمان جناب مولانا مولوی مفتی حاجی قاری حضرت شاہ احمد رضا خاں صاحب قبلہ بریلوی اداہ اللہ تعالیٰ فیوضائہ و متعم المسلمین بطول حیاتہ کا تحریر شدہ ہے۔ یہ وہ ذکن اعظم اسلام ہے کہ ہمیشہ نصرت و احیائے دین متین میں فرید اور اہمیت و ازالہ بدعت و ضلالت کفر و شرک میں وحید ہے۔ آپ کے علم و فضل کی نہریں علاوہ ہندوستان کے اور ممالک میں بھی جاری ہیں۔ آپ کے فیوض جلیلہ کا آفتاب تمام عالم میں چمکتا ہے۔ کشش و دین اسلام کے آپ نازد اہلین۔ اہل سنت و جماعت کے پشت پناہ ہیں۔

آپ نے اپنی عمر شریف کا اتنا حصہ حمایت مذہبی ہی میں صرف کیا۔ خدمت دینی کے سوا ایک ساعت بھی کسی اور کام کی طرف توجہ نہیں فرماتے۔ اسلام و مسلمین کو فائدہ کثیرہ پہنچاتے ہیں ہر مہینے دور دور سے ہیکڑوں اجتماع آتے ہیں اور جو اب با صواب سے حزین کر کے روانہ فرماتے ہیں۔

نامور علمائے مکہ معظمہ و مدینہ منورہ آپ کے فتاویٰ سے موافقت کرتے اور آپ کی جلالت اور تجر علمی کو مانستے ہیں۔ علامہ وحید فاضل فرید آپ کی جناب میں تحریر فرماتے اور موجودہ صدی کا مجدد مانستے

کلامِ رضا "مِیَاتِ نَظْرِ" میں فارسی مصرعوں پر ایک نظر

طاہرہ سلطانہ (ریسرچ اسکالر، اورینٹل کالج پنجاب یونیورسٹی، لاہور)

فارسی شعر کی تاریخ

ادبیاتِ فارسی کی تاریخ کے مطالعہ سے پتا چلتا ہے کہ دنیا کی بیشتر زبانوں کی طرح فارسی میں بھی شعر پہلے کہے گئے اور نثر بعد میں لکھی گئی۔ اس قدر عموماً مسلم ہے کہ اسلامی دور میں شاعری تیسری صدی سے شروع ہوتی ہے۔ یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ دوسو برس تک شاعری کی زبان کیوں بند رہی؟ فارسی تذکرہ نویسوں نے اس کے مختلف اسباب بتائے ہیں۔

دنیا کی اکثر زبانوں کی طرح فارسی میں بھی یہ مسئلہ خاصا اختلافی ہے کہ فارسی کا پہلا شاعر کون ہے؟ جہاں تک فارسی میں شعر کہنے کی متفرق گویشوں کا تعلق ہے تو اس سلسلے میں ساسانی بادشاہ بہرام پنجم حکیم ابو حفص سعدی، عباس مروزی، حنظلہ بادغیسی اور محمد بن وصیف کے نام ملتے ہیں۔ الطبری کی تاریخ میں ۱۰۸ھ / ۷۲۶ء کے واقعات کے تحت لکھا ہے۔ "ابومنذر اسد بن عبداللہ القسری جب خاقان ترک سے شکست کھا کر لوٹا تو اہل خراسان نے اس کے متعلق ذیل کے شعر کہے:

از اختلان آندی برو تباہ آندی
از اختلان آندی برو تباہ آندی
بیدل فراز آندی

از اختلان آندی برو تباہ آندی
آبار باز آندی خشک نزار آندی

ان اشعار کو اگرچہ ادبی لحاظ سے اشعار نہیں کہا جاسکتا لیکن اس میں شک نہیں کہ یہ فارسی شاعری کا اولین نمونہ ہیں۔ شعرائے ایران کے باقاعدہ سلسلے کا آغاز آل طاہر کے دور میں ہوتا ہے۔ اس زمانے کا شاعر حنظلہ بادغیسی (م ۲۱۹ھ - ۲۲۰ھ / ۸۳۲ء - ۸۳۵ء) وہ پہلا شاعر تھا جس نے دیوان مرتب کیا۔ صفاریوں (۲۵۴ھ / ۸۶۷ء تا ۲۹۰ھ / ۹۰۳ء) کا میلان ادبیاتِ فارسی کی طرف آل طاہر کی نسبت زیادہ تھا۔

بہر کیف فارسی کے اولین شعر امیں محمد بن وصیف اور حنظلہ بادغیسی کا نام لیا جاسکتا ہے اور تیسری صدی ہجری کے نصفِ اول کو فارسی شاعری کا نقطہ آغاز اور طاہری و صفاری دور کو فارسی شاعری کا

پہلا دور قرار دیا جاسکتا ہے۔ رباعی کی ایجاد اسی زمانے میں ہوئی۔ اس وقت تک جو کچھ ہوا وہ شاعری کی ایجاد تھی، لیکن خاندانِ سامانیہ نے دفعہ اس زمین کو آسمان بنادیا۔ رودکی، جو فارسی شاعری کا "ابوالآباء" سمجھا جاتا ہے، اسی دربار کا دست پرور تھا۔ شعرائے سامانیہ کی تعداد اگرچہ سینکڑوں تک پہنچتی ہے، لیکن عروضی سر قندی وغیرہ جن لوگوں کا نام خصوصیت سے لیا ہے وہ یہ ہیں شہید لختی، رودکی، دقیقی، رابعہ قزداری اور عمارہ مروزی۔

شاعری اگرچہ ابتدائے ظہور سے روز افزوں ترقی کرتی جاتی تھی، لیکن غزنویہ دور میں انتہائے کمال تک پہنچ گئی۔ فردوسی عصری اسدی، منوچیری، فرخی، حکیم سنائی جن میں ہر شخص اقلیم سخن کا صاحب تاج وقت ہے اسی عہد کی یادگار ہیں۔ سامانی اور غزنوی دور میں فارسی کے مراکز زیادہ تر خراسان میں تھے، لیکن اس دور میں خراسان کی ادبی فارسی کا رواج ری، ہمدان، اصفہان بلکہ آذربائیجان تک ہو گیا۔ اس دور میں فارسی شاعری کا ایک نیا اسلوب ابھر جسے نقاد "سبک عراقی" کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ سلجوقی دور میں گزل پر قصیدے کی برتری قائم رہی۔ اس عہد میں انوری خاقانی اور ظہیر فارابی جیسے باکمال قصیدہ گو پیدا ہوئے۔

مجموعی لحاظ سے ایلخانی و تیموری ادوار فارسی ادب کے ممتاز ادوار ہیں۔ اس دور میں مولانا رومی رحمۃ اللہ علیہ، شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ شیرازی، امیر خسرو رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا جامی رحمۃ اللہ علیہ جیسے ممتاز ترین شعرا نظر میں آتے ہیں۔ اس کے بعد بھی فارسی شاعری عہد بہ عہد چلتی رہی اور آج تک یہ سلسلہ جاری و ساری ہے۔

مختلف زبانوں کا فارسی کے ساتھ استعمال

کسی بھی کلام میں مختلف زبانوں کا ایک ساتھ استعمال کرنا انتہائی مہارت کا کام ہے۔ بہت سے شعرانے اس فن میں طبع آزمائی کی ہے۔ ان میں ایک نام امیر خسرو رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔ حضرت امیر خسرو رحمۃ اللہ علیہ کی غزل فارسی، اردو اور بھاشاتین زبانوں کا خوبصورت امتزاج ہے مثال کے طور پر ان کی غزل ملاحظہ ہو:

بعض میں ذاتی مطالعہ اور غور و فکر سے مہارت حاصل کی۔ علوم و فنون سے فراغت کے بعد تصنیف و تالیف، درس و تدریس اور فتویٰ نویسی میں ہمہ تن مصروف ہو گئے۔ ۵۰ علوم و فنون میں ہزار سے زیادہ کتب و رسائل آپ سے یاد گار ہیں۔ بے شمار تلامذہ آپ سے مستفید ہوئے۔^۱ ۲۵ صفر المظفر ۱۳۴۰ھ / ۱۹۲۱ء کو جمعۃ المبارک کے دن ہندوستان کے وقت کے مطابق دوج کراڑ تیس منٹ پر عین اذان کے وقت ادھر مودن نے جی علی الفلاح کہا ادھر امام احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ نے داعی اجل کو لبیک کہا۔ آپ کا مزار پر انور بریلی شریف میں آج بھی زیارت گاہ خاص و عام بنا ہوا ہے۔^۲

شاعری میں رضا بریلوی کی جدت طرازی

حضرت رضا بریلوی فنِ شاعری میں کمال رکھتے تھے۔ نعت گوئی کو اپنا مسلک شعری بنایا۔ ہر صنف شاعری پر طبع آزمائی کی، لیکن عجیب بات یہ ہے کہ ہر جگہ نعت ہی کی جھلک نظر آتی ہے۔ ان کے دیوان حدائقِ بخشش کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو اردو، فارسی، ہندی اور عربی وغیرہ میں شعر گوئی پر پورا پورا عبور حاصل تھا۔^۳

رضا بریلوی نے ایک نعت میں عجیب جدت طرازی کا مظاہرہ کیا۔ اس میں التزام یہ رکھا کہ ہر مصرعہ کے دو ٹکڑے ہوں اور ہر شعر کے چار ٹکڑے ہوں۔ چاروں ٹکڑے چار زبانوں میں ہیں عربی، فارسی، اردو، ہندی، مختلف زبانوں کے باوجود بحر کی ترنم ریزی، قافیہ اور ردیف کی پرکشش جھنکار، ہندی زبان کی آمیزش سے مدھر اور میٹھا لب و لہجہ اور پوری نظم کا صورتی و معنوی رنگ قابل دید و شنید ہے۔ مختلف زبانوں پر قدرت رکھنے کے ساتھ لفظوں کا انتخاب اور پھر ان مختلف اجزاء کو ایک متناسب اور مترنم سانچے میں ڈھال دینا امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ کی ذہنی جودت و جدت کا مظہر ہے۔ اس طرح کی مثال امیر خسرو کے یہاں ملتی ہے، لیکن جو التزام امام احمد رضا کی نعت میں ملتا ہے وہ وہاں بھی نہیں ہے۔^۴ رضا بریلوی نے عربی، فارسی، اردو اور ہندی الفاظ کا حسین انداز میں استعمال کیا ہے اور اپنی نعت کو نہ صرف نعتیہ شاعری بلکہ اردو اور فارسی شاعری کا ایک شاہکار بنا دیا ہے۔ اس نعت میں کہیں کہیں سنسکرت کے الفاظ بھی آگئے ہیں۔^۵

کلام

لَمْ يَأْتِ ظَهْرُكَ فِي ظَهْرٍ مَثَلٍ تَوْ نَهْ شَدِّ پید ا جانا
جگ راج کو تاج تو رے سر سو ہے تجھ کو شہِ دوترا جانا

زحال مسکین مکن تغافل درائے نیناں بنائے بتیاں
کہ تابِ ہجران نہ دارم ای جان نہ یہو کا ہے لگائے چھتیاں
شبانِ ہجر دراز چوں زلف و روز و صلت چو عمر کو تہ
سکھی پیا کو جو میں نہ دیکھوں تو کیسے کاٹوں اندھیری رتیاں
یکایک از دل دو چشمِ جادو بصد خرابیم صبر و تسکیم
کسے پڑی ہے جو جانساوے پیارے لی کو ہماری بتیاں
جو شمع سوزاں، چودزہ حیراں ہمیشہ گریاں بھشتق آں مہ
نہ نیند نیناں؛ نہ انگ چیناں نہ آبِ آویں نہ بھیجیں پتیاں
بجق روز وصال دلبر کہ داد مارا فریب خسرو
پیت من کہ درائے لاکھوں جو جائے یاؤں پیا کی گھتیاں^۶

حضرت رضا بریلوی

انیسویں صدی اپنے نصف مراحل طے کر چکی تھی سر زمین ہند ماتم کناں اور غم گسار تھی۔ اسی فضائے بسط میں آہ و فغاں کے نالے بلند تھے۔ ذرہ ذرہ رحمت باری کا منتظر، شہل و جنوب کا کونہ کونہ سسک رہا تھا۔ مشرق و مغرب کا گوشہ گوشہ سو گوار تھا۔ عقیدت مند بے چین و بے قرار تھے۔ حق پرستوں کی صدائے حق جبر و اکراہ کے ہنگاموں میں دہائی جا رہی تھی۔ ناموس رسالت صلی اللہ علیہ وسلم پر مرمٹنے والے ماہی بے آب تھے۔ ایک طرف اٹنی یار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدیغا غوث رحمۃ اللہ علیہ کے دل دہلا دینے والے نعرے حرمتِ نبوت پہ بازی لگا دینے والوں کے دلوں میں بیجان برپا کر رہے تھے تو دوسری طرف شرک و بدعت الحاد و کفر کی گود میں بیٹھ کر تیر و کمان کی مشق جاری کر رہے تھے۔ غرض ایسی ہولناک فضا میں حق پرستوں کی صدائے حق رنگ لائی۔ آہ و فغاں باپِ اجابت سے ٹکرائی سر زمین بریلی رشکِ ثریابی، اقبالِ مندی کا ستارہ چمکا خورشیدِ ولایت ماہِ تابِ مجددیت و فتاہتِ اقی بریلی پر نمودار ہوا اور اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں بریلوی رحمۃ اللہ علیہ ۱۰ شوال المکرم ۱۲۷۲ھ روزِ شنبہ بوقتِ ظہر مطابق ۱۴ جون ۱۸۵۶ء مطلعِ شہود پر جلوہ گر ہوئے۔^۷ دینی علوم کی تکمیل گھر پر اپنے والد مولوی تقی علی خان سے کی دو مرتبہ حج بیت اللہ سے مشرف ہوئے۔^۸ آپ بلند پایہ شاعر بھی تھے اور رضا مخلص کرتے تھے اور آپ کے متبعین ”اعلیٰ حضرت“ اور فاضل بریلوی کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ آپ اکثر علوم و فنونِ مروجہ میں دسترس رکھتے تھے؛ بعض علوم و فنونِ معاصر علما سے حاصل کیے اور

کے سامنے بیان کر دینا۔ آپ کے نور سے تو تمام جہاں روشن ہے مگر میری رات ہے کہ دن ہونے کا نام نہیں لیتی۔

(۴) آپ کے چہرہ حسین میں چودھویں رات کا چاند طلوع ہو تا دکھائی دیتا ہے۔ داڑھی مبارک چاند کے گرد ہالہ لگتی ہے اور زلف مبارک تقدیر کا زبردست بادل ہے۔ صندل جیسے چہرے پر یہ کنڈل (بتا رہا ہے) اب بارش آئی کہ آئی۔

(۵) میں پیاسا ہوں اور آپ کی سخاوت کامل واکمل ہے۔ اے پاک گیسوئے کرم کے بادلو ہلکی بارش برسائے والو ادھر میرے اوپر بھی دو قطرے گرا دو۔

(۶) اے میرے قافلے والو! اپنے قیام کی مدت زیادہ کرو؛ حسرت کے مارے پیاسے لبوں پر رحم کرو۔ میرا دل گھبرا رہا ہے لرز رہا ہے۔ مدینہ شریف سے جانے کی خبر ابھی نہ سنا۔

(۷) ہائے افسوس چند ہی گھڑیاں تھیں جو گذر گئیں آپ ﷺ کی یاد گاہ کی حاضری کی۔ جب مجھے آپ ﷺ کی بارگاہ کی حاضری کا منظر یاد آتا ہے کہ تکلیف کی پروا کیے بغیر مدینہ شریف جا رہا تھا۔

(۸) دل زخمی ہے اور پریشانیاں بے شمار ہیں۔ دل فریاد کنناں ہے جاں بہت کمزور ہے۔ اپنا دکھڑا آپ ﷺ کے سوا کس سے کہوں آپ ﷺ کے سوا میرا کون ہے؟

(۹) میری جان آپ ﷺ پر قربان۔ ذرا عشق کی آگ اور زیادہ کیجیے۔ اپنے عشق کی ایک اور چنگاری میرے دل پر رکھیے میرا سارا جسم تو جل چکا ہے۔ میرے آقا میں یہ جان کیا کروں گا اس کو بھی جلا دیجیے۔

(۱۰) احمد رضا کا کمزور قلم اور اس کی ناتواں صدا۔ میرا یہ اندازِ بیاں نہیں (کہ چار زبانوں میں اشعار لکھوں) دوستوں کے اصرار نے مجبور کیا۔ مجبوراً ان کی فرمائش پوری کرنا پڑی۔

تفہیم کلام

(۱) یا رسول اللہ ﷺ آپ جیسا نہ کبھی دیکھا گیا اور نہ آئندہ دیکھا جائے گا۔ اللہ نے آپ جیسا کوئی پیدا ہی نہیں کیا۔ دونوں جہانوں کی بادشاہی آپ ہی کو جاتی ہے۔ ہم نے آپ کو جہانوں کا بادشاہ مان لیا ہے۔ مطلع میں حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے عقیدے کی ترجمانی واضح نظر آ رہی ہے۔ انہوں نے حضور ﷺ کی شان میں عرض کیا:

اَلْبَحْرُ عِلَا وَ الْمَوْجُ طَغَى مِنْ نِکَسٍ وَ طُوفَانَ هُوَ شَرُّ مَا
مُجْدِهَارٍ مِیْ هُوْنَ بَکْرٰی هِیْ هُوَ مَوْرٰی نِیَا پَار لَکَا جَانَا
یَا شَمْسُ نَکَرَتْ اِلٰی لَیْلِیْ چو بطیبہ رسی عرَضے کبئی
توڑی جوت کی جھل جھل جگ میں رچی مری شب نے نہ دن ہونا جانا
لَکَ بَدَلْتِی الْوُجْهَ الْاَجْمَلَ خَطَ هَالَهْ مہ زلف ابراہیل
تورے چندن چندر پرو کنڈل رحمت کی بھرن برسا جانا
اَنَا فِی عَطَشٍ وَ سَخَاکَ اَنَّمْ اِیْ گیسوئے پاک اے ابر کرم
برسن ہارے رم جھم رم جھم دو بوند ادھر بھی گرا جانا
یَا قَافِلَتِیْ زَیْدَتِیْ اَجَلْکَ رَحْمے بر حسرت تشنہ لبک
مورا جیرا رے درک درک طیبہ سے ابھی نہ سنا جانا
وَ اَهَا لِسَوْنِیْعَاتٍ ذَهَبَتْ اَلْ عَهْدِ حَضُورِ بَارِ گہت
جب یاد آوے موہے کرنہ پرت دردا وہ مدینہ کا جانا
اَلْقَلْبُ شَیْخٌ وَ اَلْهَمُّ شُجُوْنٌ دَل زار چنناں جاں زیر چنوں
پت اپنی بہت میں کاسے کہوں مورا کون ہے تیرے سوا جانا
اَلْکُوْزُ فِیْ ذَاکَ فَرِدٌ حَرَمًا یَکَ شَعْلَهْ دگر برزن عشقا
مورا تن من دھن سب پھونک دیا یہ جان بھی پیارے جلا جانا
بِسْ خَامَهْ خَامِ نَوَائِیْ رَحْمَانَهْ یہ طرز مری نہ یہ رنگ مرا
اَرشَادِ اَجَبًا نَاطِقٌ تَہَا نَا چار اس راہ پڑا جانا ۱۶

ترجمہ

(۱) حضور علیہ السلام کا مثل کسی کو نظر نہ آیا۔ اے محبوب تیری طرح کا کوئی پیدا ہی نہیں ہوا۔ سارے جہاں کا تاج آپ ہی کے سر پر سجتا ہے ہم نے جان لیا کہ آپ دونوں جہانوں کے بادشاہ ہیں۔

(۲) سمندر اونچا (گہرا) ہے اور موجیں طغیانی پر، میں عاجز ہوں اور طوفان ہوش اڑا رہا ہے۔ میں بھنور میں پھنس گیا ہوں اور ہوا مخالف سمت سے چل پڑی ہے۔ آقا میری کشتی کنارے پہ لگا دیں۔

(۳) اے سورج تو نے میری رات کو دیکھا (اف اللہ کے سورج کے سامنے بھی رات ہی رہی۔ مصائب کی سختی اور کثرت کی طرف اشارہ ہے) جب تو مدینہ شریف سے گذرے تو میری حالت میرے محبوب

مر رہا ہوں اور آپ کی سخاوت میں بھی کوئی شک نہیں جس کو چاہے نواز سکتے ہیں۔ آپ اپنے کرم کی ہمیشہ برسنے والی بارش سے میرے دامن میں بھی دو قطرے گرا دیں (ورنہ کہے گی دنیا امام الانبیاء کا مکتباً پھر تاجہ مارا مارا)۔
(۲) اے قافلے والے میرے ساتھیو! خدا کے لیے مدینہ کا قیام بڑھا دو، کیونکہ تم مدینہ سے جانے کی بات کرتے ہو تو میرا دل گھبرا کے دھڑک دھڑک کرتا ہے اور جان نکل نکل جاتی ہے۔ جب رضا بریلوی جیسا عاشق رسول مدینہ چھوڑتا ہو گا تو اس کی مذکورہ حالت ہی ہوتی ہوگی۔

گھڑیاں گنی دی برسوں کہ سُب گھڑی پھری

مر مر کے پھر یہ سیل میرے سینے سے سر کی ہے

(۷) ہائے افسوس کے مدینہ شریف میں قیام کے لیے چند گھڑیاں ملیں جو گذر بھی گئیں۔ اب حالت یہ ہے:

جب یادِ مدینہ آتا ہے دل خون کے آنسو روتا ہے

بے دردِ زمانہ کیا جانے اس دید میں کیا کیا ہوتا ہے

(۸) حضرت امام بوسیری علیہ الرحمۃ کے قصیدہ بردہ شریف کے اس شعر کی جھلک اعلیٰ حضرت کے مندرجہ ذیل شعر میں آپ کو ملے گی امام بوسیری نے عرض کیا:

يَا أَخْرَجَهُ الْخَلْقُ مَا لِي مِنَ الْوُدِّهِ

سَوَاكَ عِنْدَ حُلُولِ الْحَادِثِ الْهَمِّ

رضا بریلوی کے شعر کا ترجمہ بھی بعینہ ہے۔ عرض کرتے ہیں:

اے میرے آقا میرا دل آپ کی جدائی میں بے تاب ہے اور اس پر مزید یہ کہ طرح طرح مصائب و آلام نے گھیرا ہوا ہے۔ حضور ﷺ میرا آپ کے سوا کون ہے جس سے میں اپنا دکھ بیان کروں۔

(۹) میری روح آپ ﷺ پر قربان! میرے آقا آپ کے عشق و محبت کی آگ نے تو میرا سب کچھ جلا دیا ہے۔ ایک شعلہ اور عنایت فرمائیں تاکہ جان بھی آپ کے عشق میں جلا دوں اور فنا فی سبیل الرسول کا مرتبہ پا جاؤں۔ رومی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

شاد باش ای خوش سوادانی ما

ای طیب جملہ علت ہائی ما

(۱۰) میں اس قابل کہاں کہ چار زبانوں میں اشعار لکھوں اور وہ بھی نعت کہ جس کے بارے میں عرفی نے کہا ہے:

وَأَحْسَنُ مِنْكَ لَمْ تَقْطَعْ عَيْنِي وَأَجْمَلُ مِنْكَ لَمْ تَدِدِ النَّسَاءَ
خُلِفْتَ مُبْرَأً مِنْ كُلِّ عَيْبٍ كَانَتْ قَدْ خُلِفْتَ كَمَا تَشَاءُ

اے میرے آقا آپ ﷺ جیسا حسین تو میری آنکھ نے آج تک دیکھا ہی نہیں اور دیکھے کیسے کہ آپ جیسا حسین و جمیل کسی ماں نے جنا ہی نہیں۔ آپ ﷺ تو ہر عیب سے پاک پیدا کیے گئے گویا، اپنی مرضی سے بنائے گئے۔

(۲) بد عملی و بد عقیدگی کا سمندر طغیانی پر ہے اور میں اکیلا ان بد عقیدہ لوگوں میں گھرا ہوا ہوں، گویا کشتی بھنور میں پھنسی ہوئی ہے۔ خدا را میری مدد فرما کہ اس مقابلے میں کامیاب کر کے میری کشتی کنارے لگا دیجیے۔ اعلیٰ حضرت ایک اور جگہ فرماتے ہیں:

اک طرف اعدائے دیں ایک طرف حاسدین

بندہ ہے تنہا شہا تم پہ کروں درود

(۳) اے دوپہر کے سورج تو نے میری مشکلات کی رات کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے کہ تیرے ہوتے ہوئے بھی دن نہ ہوا، لہذا جب میرے محبوب کی نگری سے گذرو تو میرے محبوب سے میری حالت زار عرض کر دینا کہ آقا آپ کے نور نے تو زمانہ روشن کر دیا لیکن میں ابھی تک جبر و فراق کی تاریکی میں ڈوبا ہوا ہوں اور میری رات (آپ کی بارگاہ میں حاضری سے) ابھی تک دن نہ ہوئی۔ ان صدمات کا ہر دور کے عاشقان ذکر کرتے آئے ہیں۔ کبھی مولانا جامی نے عرض کیا:

نسیما جانب بطحا گذر کن زاحوال محمد ﷺ را خبر کن
کبھی علامہ اقبال نے دکھوں کی لائن لگا دی ہے:

بایں چیری رہ میثرب گرفتہم نواخواں از سرور عاشقانہ

(۴) اے میرے آقا آپ ﷺ کا حسین و جمیل چہرہ اقدس تو چودھویں کا چاند لگتا ہے اور آپ کی داڑھی مبارک چاند کے گرد ہالہ کا منظر پیش کرتی ہے اور سنا ہے کہ چاند کے گرد ہالہ پڑ جائے تو بارش ضرور ہوتی ہے لہذا مجھ غریب و بے کس پر اپنی رحمت کی بارش برسا جائیے۔ اس میں حضور ﷺ سے آپ ﷺ کی عطاؤں کی درخواست کی گئی جو دنیا میں بھی بارش کی طرح برستی ہیں اور آخرت میں تو یہ بارش اور موسلا دھار ہو جائے گی۔

(۵) اے میرے پیارے آقا! میں تو آپ کے جبر و فراق کی پیاس سے

عربی مشتاب ابنِ رہ نعت نہ صحر است

آہستہ کہ رہ بروم است قدم را

بس دوستوں نے محبت بھرا اصرار کیا تو اپنی نا تجربہ کاری کے باوجود مجبوراً چند اشعار کہہ دیے۔ احباب اور ناطق سے مراد دو شعر ایہیں: ایک ناطق نامی شاعر گذرا ہے اور دوسرے حضرت مولانا مجاہد کھیری آپ کے اجل خلیفہ ہیں، جنہوں نے چار زبانوں میں نعت کا اصرار کیا تھا۔ سبحان اللہ کیا کچ فرمایا!

ملک سخن کی شاہی تم کو رضا مسلم

جس سمت آگئے ہو سکے بٹھا دیے ہیں

کلامِ کافی اور لسانی جائزہ

جس طرح عبادات کے لیے کچھ آداب مقرر ہیں اسی طرح نعت گوئی کے لیے بھی کچھ قوانین ہیں جو اتنے ہیں کہ ان کی حدود میں رہ کر کہنا بڑے دل گردے کا کام ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ نعت گوئی کا حقیقی شعور توفیقِ ایزدی سے نصیب ہوتا ہے۔ جملہ اصنافِ سخن میں نعت ہی ایسی صنف ہے جو انتہائی مشکل اور دشوار ہے۔ اس میدان میں بڑے بڑے ہوش مند ڈمگاتے دیکھے گئے ہیں۔ رنگِ مجاز میں آپ آزاد ہیں، لیکن نعت کے قاضوں کو وہی پورا کر سکتا ہے جس کا دل سرکارِ مدینہ ﷺ کی حقیقی اور سچی محبت سے سرشار ہو اور اس کے ساتھ علمِ شریعت سے بھی پوری طرح باخبر ہو۔^{۱۸}

رضاءریلو عربی، فارسی اور اردو تینوں زبانوں پر قدرت رکھتے تھے، لہذا موضوع و مضمون کی گراں قدری اور رفعت کی مناسبت سے وہ عربی و فارسی الفاظ تراکیب، مصارع اور اشعار اردو کے ساتھ اس طرح ضم کر دیتے ہیں کہ بے تکلفی اور بے ساختگی میں خلل واقع نہیں ہوتا تھا؛ البتہ ایسے مقامات پر کہیں کہیں بندش میں سستی اور جھول پیدا ہو گیا ہے، مگر اشعار میں علمی وقار بھی آگیا ہے۔ امام صاحب کی اس طرح کی صنعت گری فطری ہے اور ان کے موضوعات و مضامین کی وسعت، ان کی مضمون آفرینی اور علمی تجربہ کی مناسبت سے یہ انداز فطری معلوم ہوتا ہے۔

اس نعت میں ہندی و سنسکرت کے رچاؤ کے ساتھ عربی اور فارسی کی بھی حسین جلوہ ریزی ہے اور صنعتِ ملع یا صنعتِ تلمیج کی ایک انوکھی مثال ہے۔

رضاءریلو نے چار زبانوں کی پیوند کاری والی اس نعت میں باوجود مختلف زبانوں کے استعمال کے وہ بھی اس خوبی کے ساتھ کہ مصرعہ اولیٰ عربی و فارسی کے امتزاج سے اور مصرعہ ثانی اردو اور بھاشا کے امتزاج سے ہے بندش اور الفاظ کے دروست پر باپڑنے سے جس طرح محفوظ رکھا ہے اور ہر شکوہ الفاظ کے ساتھ معنی آفرینی کا جو کمال ظاہر کیا یقیناً ان کی فنکاری کی دلیل ہے۔^{۱۹}

موزوں الفاظ کے انتخاب، ان کی مناسب ترکیب و ترتیب کے علاوہ مضمون کی شگفتگی پر بھی جس صورت کا انحصار ہوتا ہے ساتھ ہی ساتھ زمین کی شگفتگی بھی ضروری ہوتی ہے، حسن صورت کے عمل میں جمالیات و امجری وغیرہ بھی معاون ہوتے ہیں۔ رضاءریلو کی یوں تو تقریباً سبھی نعتیں اپنے لب و لہجہ کے اعتبار سے صدا کا بآکپن لیے ہوئے ہیں، لیکن مذکورہ بالا نعتِ نفیسی، ترنم اور بلند آہنگی کا ایک سماں باندھ دیتی ہے۔

مصوتوں یعنی پیدا جانا، ہوا، مری، موری، لیلیٰ، الی وغیرہ حکایت اور ہائے مخلوط والے لفظوں کی بھی کثرت ہے علاوہ ان کے شد، سوہے، ارضی، فزود وغیرہ صغیری اور مسلسل آوازوں کی بہتات اور ردیف و قافیہ کا صوتی اجتماع ہے۔

آوازوں کے جوڑے رم جھم، راج تاج وغیرہ اصوات کے الگ الگ فردیوں نے ایک موسیقیت برپا کر دی ہے۔ بندش کی چستی بھی ہے۔ جمالیات امجری، معنی آفرینی ہر ایک نے مل کر اس نعت کو نفیسی اور موسیقیت میں ڈھال دیا ہے۔^{۲۰}

اردو میں نعتیہ اور مذہبی شاعری میں عربی و فارسی زبانوں کا رچاؤ ابتدا سے ہوتا چلا آ رہا ہے۔ فارسی تراکیب کے بغیر کلام میں حسن اور چاشنی نہیں پیدا ہو پاتی۔ مولانا نے بھی فارسی قوافی، تراکیب اور الفاظ کا جگہ جگہ نہایت سلیقہ مندی سے استعمال کیا ہے۔^{۲۱}

رضاءریلو کی جدت پسند طبیعت نے عجیب عجیب تشبیہات وضع کی ہیں جنہیں استعمال کرنا ایک عام شاعر کے بس کی بات نہیں۔ ان کا وضع کرنا اور شعر میں ڈھالنا آپ ہی کا کام ہے۔

لک بدرفی الوجہہ الاجمل خط بالہ مہ زلف ابراجل

تورے چندن چندر پر و کنڈل رحمت کی بھرن برسا جانا

(بقیہ صفحہ نمبر 61 پر ملاحظہ فرمائیں)

محدث سورتی، امام اہل سنت کی نظر میں

حامد علی علیی (ریسرچ اسکالر، یونیورسٹی آف کراچی، پاکستان)

ولادت: ۱۸۳۶ء کو راندیر (ضلع سورت، انڈیا) میں پیدا ہوئے۔
لقب: شیخ الحدیث۔
تعلیم و تربیت

۱۲۷۷ھ میں مسجد فتح پوری (دہلی) میں آئے کچھ عرصے قیام کے بعد مدرسہ حسین بخش میں تحصیل علم کیا۔

۱۲۷۹ھ میں مدرسہ فیض عام (کانپور) گئے، جہاں مولانا لطف اللہ علی گڑھی سے اکتساب فیض کیا۔

۱۲۸۶ھ میں مدرسہ فیض عام سے فارغ ہوئے اور اسی سال گنج مراد آباد (یوپی) پہنچے۔ مولانا شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادی سے مستفید ہوئے اور بیعت و خلافت سے سرفراز ہوئے۔

۱۲۹۳ھ میں دارالعلوم مظاہر العلوم (سہارنپور) آئے اور مولانا احمد علی محدث سہارنپوری رحمہ اللہ سے درس حدیث لیا اور تقریباً ۱۲۹۵ھ میں سند حدیث لی۔ اس کے بعد تادم رخصت درس و تدریس اور تحریر وغیرہ سے خدمت دین و مسلک کرتے رہے۔

معاصرین

جس زمانے میں محدث سورتی رحمہ اللہ کی شخصیت برصغیر کے مسلمانوں کے لیے ”منارہ نور“ کا کام کر رہی تھی، اسی زمانے میں آپ رحمہ اللہ کے معاصر علما و فضلاء بھی گویا اپنے اپنے مقام و مرتبہ کے اعتبار سے مختلف شہروں اور علاقوں میں ”منارہ نور“ کا کام انجام دے رہے تھے۔ شرقا و غربا الغرض ہر جگہ کوئی نہ کوئی معاصر علم و فضل کا نور پھیلا رہا تھا۔ ان معاصرین میں سے چند کا ذکر بطور نمونہ کیا جاتا ہے:

۱۔ حضرت مولانا احمد رضا خان حنفی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۴۰ھ)۔ ”فتاویٰ رضویہ“، ”فتاویٰ افریقہ“، ”حسام الحرمین“، ”الاجازات المتینہ“ لعلباء بکۃ والمدینہ“ اور ”حداث بخشش“ (دو حصے) وغیرہ کتب و رسائل آپ کے فضل پر شاہد ہیں۔

۲۔ حضرت مولانا احمد حسن کانپوری رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۲۲ھ)۔ مؤلف ”تنزیہ الرحمن عن شائبۃ الکذب والنقصان“ (مسئلہ امکان کذب

اللہ تعالیٰ اور اس کے آخری محبوب نبی محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے والے خوش نصیب انسان کو ”مؤمن و مسلم“ کے نام سے جانا پہچانا جاتا ہے، یہ سب دنیا و آخرت کی بھلائیوں کے مستحق ہیں۔ ان میں بعض تو وہ ہیں جو اپنے حصے کا کام اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایات کے مطابق کر کے دار فنا سے دار بقا کی جانب کوچ کر گئے ہیں اور کچھ وہ ہیں جو اپنی جان جاں آفریں کے نام پر قربان کرنے کے انتظار میں ہیں۔ قرآن کریم میں ارشاد ہوتا ہے: **وَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَطَعَ نَفْسَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ** ترجمہ: ”مسلمانوں میں کچھ وہ مرد ہیں جنہوں نے سچا کر دیا جو عہد اللہ سے کیا تھا تو ان میں کوئی اپنی منت پوری کر چکا اور کوئی راہ دیکھ رہا ہے۔۔۔“

ان نفوس قدسیہ میں سے ایک چودھویں صدی ہجری کے عظیم محدث و فقیہ یعنی محمد وصی احمد سورتی رحمہ اللہ کی ذات گرامی بھی ہے۔ یہ سطور انہیں خراج عقیدت پیش کرنے کے لیے لکھی گئیں ہیں، جن میں امام اہلسنت مولانا احمد رضا خان حنفی رحمہ اللہ کے حوالے سے محدث سورتی رحمہ اللہ کی شخصیت کے چند روشن پہلوؤں کو اجاگر کیا گیا ہے۔ ان کی ذات کی اعلیٰ صفات یقیناً ہمارے دور کے اہل علم و فضل کے لیے مشعل راہ ہیں۔ انہیں اپنا کردین و مسلک کی خدمت انتہائی بہتر انداز سے کی جاسکتی ہے۔ الحمد للہ اب پاک و ہند میں مختلف جامعات و تحقیقی اداروں میں محدث سورتی رحمہ اللہ کی حیات و خدمات کے مختلف پہلوؤں پر تحقیقی مقالہ جات ایم فل اور پی ایچ ڈی کی سطح کے لکھے جا رہے ہیں۔ یہ قابل ستائش عمل ہے، اللہ تعالیٰ غیب سے ان سب مقالہ نگاروں کی مدد فرمائے اور ان کے مقالات کو جلد از جلد پایہ تکمیل تک پہنچائے۔ اب ذیل میں مختصراً محدث سورتی رحمہ اللہ کے حالات کو بیان کیا جاتا ہے۔

نام و نسب: محمد وصی احمد بن مولانا محمد طیب بن مولانا محمد قاسم بن مولانا محمد طاہر سورتی۔

متوفی ۱۹۲۹م۔ اردو زبان کے نعت گو شعرا میں ایک منفرد مقام کے حامل گزرے ہیں۔

۵۔ مولانا سید محمد محدث کچھو چھوی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۸۳ھ)، خلیفہ اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ۔

۶۔ مولانا سید سلیمان اشرف بہاری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۹۳۹م)، مصنف ”المبین“ اور ”النور“ (دو قومی نظریہ کی وضاحت)، آپ رحمۃ اللہ علیہ کے نامور شاگردوں میں ڈاکٹر برہان احمد فاروقی اور مبلغ اسلام مولانا ڈاکٹر محمد فضل الرحمن انصاری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ گزرے ہیں۔

۷۔ مولانا ضیاء الدین مدنی، قطب مدینہ متوفی ۱۳۶۳ھ، خلیفہ اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ۔ آپ رحمۃ اللہ علیہ ”ضیاء الارشاد“ (مجموعہ نعت و منقبت) اور ”التحقیق المصلی“ (سود کی حرمت کا بیان) وغیرہ کے مصنف بھی ہیں۔

۸۔ مولانا ظفر الدین بہاری رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۱۳۸۲ھ مطابق ۱۹۶۲م۔ ”حیات اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ“، ”جامع الرضوی“ (صحیح البہاری) اور ”تنبیہ السامع فی ذکر المعراج“ وغیرہ آپ رحمۃ اللہ علیہ کے علم و فضل پر آج بھی شاہد ہیں۔^۵

وصال

آپ رحمۃ اللہ علیہ ۸ جمادی الاولیٰ، ۱۳۳۴ھ مطابق ۱۲ اپریل، ۱۹۱۶م کو دار فنا سے دار بقا کے راہی ہوئے۔ امام اہلسنت مولانا احمد رضا خان حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کا سن وصال اس آیت سے نکالا:

﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَاتِهِ مِنْ فَضْلِهِ وَ أَكُوفٌ﴾^۶

۱۳ھ

کتب و تصانیف اور حواشی^۷

آپ رحمۃ اللہ علیہ نے درس و تدریس اور وعظ و نصیحت کے ساتھ ساتھ قلمی میدان میں بھی گراں قدر خدمات انجام دیں اور اپنے پیچھے کئی منفرد و بے مثال رشحاتِ قلم یادگار چھوڑیں، جن میں کتب و تصانیف اور مفید حواشی شامل ہیں۔ ان میں علوم عقائد، تفسیر، حدیث اور فقہ کے علاوہ دیگر علوم میں تصانیف و حواشی بھی قابل ذکر ہیں۔

علم تفسیر

۱۔ امام نسفی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۷۱۰ھ کی تفسیر مدارک التنزیل پر مختصر حاشیہ
۲۔ امام بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۷۱۰ھ کی تفسیر ”تفسیر بیضاوی“ (یعنی: انوار التنزیل و اسرار التنزیل) پر حاشیہ۔

کارڈ)۔ محمود الحسن (شیخ الہند) نے اس کے جواب میں ”جہد المقل“ نامی رسالہ لکھا، جس کا جواب مولانا عبد اللہ ٹوکنی نے ”عجالة الراكب“ کے نام سے دیا۔

۳۔ حضرت مولانا ارشاد حسین محدث رامپوری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۱۱ھ) اولاد مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ سے ہیں۔ آپ نے مولوی نذیر حسین دہلوی کی ”معیار الحق“ کے جواب میں ”انتصار الحق“ تحریر فرمائی۔

۴۔ حضرت مولانا سید دیدار علی شاہ محدث الوری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۵۴ھ)، خلیفہ اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ۔ آپ کا قائم کردہ ادارہ ”دارالعلوم حزب الاحناف“ (لاہور، پاکستان) اور ”فتاویٰ دیداریہ“ کسی تعارف کے محتاج نہیں۔

۵۔ حضرت مولانا پیر سید مہر علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۵۶ھ)۔ ”مجدد گولڑوی اور فاتح قادیانیت“ کے نام سے یاد کیے جاتے ہیں۔ آپ رحمۃ اللہ علیہ نے ”شمس الہدایۃ فی اثبات حیاۃ السیاح“ اور ”سیف چشتیائی“ وغیرہ جیسی بے مثال کتب یادگار چھوڑی ہیں۔^۸

تلامذہ

آپ رحمۃ اللہ علیہ سے بے شمار لوگوں نے اکتساب فیض کیا، تاریخ گواہ ہے اس مہتاب رُشد و ہدایت سے نور پانے والے بھی اپنے اپنے وقت میں آسمان علم و فضل کے درخشاں تارے بنے اور برصغیر میں جہالت و گمراہی کی تاریکیوں میں بھٹکے ہوئے بے شمار افراد کے لیے منارۂ نور ثابت ہوئے۔ اپنی تحریر، تقریر اور عملی زندگی سے لوگوں کے سامنے مثالی نمونہ پیش کیا۔ ان خوش نصیبوں میں سے چند کا ذکر بطور تبرک ذیل میں کیا جاتا ہے:

۱۔ مولانا امجد علی اعظمی (متوفی ۱۳۶۷ھ)، صاحب ”بہار شریعت“ و ”فتاویٰ امجدیہ“، جنہیں آج ”صدر الشریعہ بدر الطریقہ“ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے رحمۃ اللہ علیہ۔

۲۔ مولانا حبیب الرحمن صاحب، پہلی بھیتی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۹۴۳م)۔

۳۔ مولانا سید خادم حسین محدث علی پوری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۹۵۱م)، جن کی فرمائش پر محدث سورتی رحمۃ اللہ علیہ نے ”منیہ المصلی“ کی لاجواب شرح ”التعلیق المجلی“ کے نام سے تحریر فرمائی۔

۴۔ مولانا قاضی غلیل الدین حسن حافظ پہلی بھیتی رحمۃ اللہ علیہ

چودھویں صدی کا ”مجدد“ تسلیم کیا ہے۔ آپ رحمہ اللہ محدث سورتی سے بے پناہ محبت کیا کرتے تھے، جس کا اندازہ اس بات سے بھی ہوتا ہے کہ فقہ حنفی کے انسائیکلو پیڈیا ”فتاویٰ رضویہ“^{۱۴} میں محدث سورتی رحمہ اللہ کے بالواسطہ اور بلا واسطہ استفتاء و سوالات کی تعداد تقریباً سولہ (۱۶) ملے ہے، جن میں سے بعض کے جواب مستقل رسالہ کی صورت بھی اختیار کر گئے ہیں، جیسا کہ عنقریب آتا ہے۔ ”فتاویٰ رضویہ“ میں محدث سورتی رحمہ اللہ کی امام احمد رضا خان حنفی رحمہ اللہ کے فتاویٰ کی تصدیقات اور ان پر تقریظات کا ذکر بھی ملتا ہے، نیز ”فتاویٰ رضویہ“ میں بعض مقامات پر محدث سورتی کو دیے گئے ”اوصاف، القاب اور خطابات“ کا ذکر بھی موجود ہے۔ ان سب کے علاوہ محدث سورتی کی ”جامع الشواہد“ سے ایک اقتباس بھی فتاویٰ رضویہ میں ملتا ہے۔ ذیل میں سب سے پہلے ”فتاویٰ رضویہ“ میں آپ کے سوالات، تصدیقات، اوصاف، القاب، خطابات اور اقتباس کا ذکر کیا جاتا ہے:

فتاویٰ رضویہ میں محدث سورتی رحمہ اللہ کے استفتاء و سوالات
ان سوالات کو جلدی ترتیب اور پوچھے گئے مسئلے کی نوعیت کے ساتھ جدول میں لکھا جاتا ہے:

۳۔ امام جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۸۷۰ھ و امام جلال الدین محلی متوفی ۸۶۴ھ رحمہما اللہ تعالیٰ کی مشہور زمانہ تفسیر ”جلالین“ پر حاشیہ۔
علم حدیث

۴۔ امام نسائی رحمہ اللہ متوفی ۳۰۳ھ کی مشہور زمانہ ”سنن نسائی“ پر تعلیقات، جو مطبوع ہو چکی ہیں۔

۵۔ امام ابو جعفر طحاوی حنفی رحمہ اللہ متوفی ۳۲۱ھ کی ”شرح معانی الآثار“ پر حاشیہ، مطبوع ہو چکا ہے۔
علم فقہ

۶۔ علامہ سدید الدین کاشغری حنفی رحمہ اللہ کی کتاب ”منیۃ المصلی“ کی شرح بنام ”التعلیق المجلد لبانی منیۃ المصلی“ تحریر فرمائی، جو مطبع یوسفی، لکھنؤ سے شائع ہوئی، بڑے سائز کے ۴۵۲ صفحات پر مشتمل ہے۔

مولانا محمد وصی احمد سورتی اور امام احمد رضا خان حنفی رحمہما اللہ
جیسا کہ گزشتہ سطور میں گزرا کہ امام احمد رضا خان حنفی رحمہ اللہ محدث سورتی رحمہ اللہ کے معاصرین میں سے ہیں۔ امام احمد رضا خان حنفی رحمہ اللہ کو ان کے معاصر علماء کرام و مشائخ عظام بشمول علماء حرمین نے

نمبر شمار	تاریخ، ماہ و سال	موضوع	جلد و صفحہ
۱	۱۸ جمادی الاولیٰ، ۱۳۲۶ھ	طہارت: حوض سے متعلق سوال	۲۶۷/۲ - ۲۷۱
۲	۲ ربیع الاول، ۱۳۱۹ھ	نماز: (اوقات نماز) اُفق سے متعلق تفصیل	۱۳۶/۵ - ۱۴۹
۳	۴ ذوالحجہ، ۱۳۲۲ھ	نماز: عمامہ باندھ کر نماز پڑھنے سے متعلق حدیث کا حکم	۲۰۶/۶ - ۲۲۰
۴	۲۲ ربیع الاول، ۱۳۱۴ھ	نماز: فرض نمازوں کے بعد امام کس طرح بیٹھے؟	۴۵۸/۶ - ۴۵۸
۵	تاریخ ندارد	نماز: امامت سے متعلق سوالات	۵۱۲/۶ - ۵۲۰
۶	۷ صفر المظفر، ۱۳۲۷ھ	نماز: امام مسجد سے پہلے جماعت کروانے والے کا حکم	۱۴۳/۷ - ۱۵۰
۷	۱۶ ربیع الاول، ۱۳۱۶ھ	نماز: غیر وتر میں قنوت پڑھنے کا حکم	۵۳۳/۷ - ۵۳۹
۸	تاریخ ندارد	نماز: امامت بیچگانہ، جمعہ اور عیدین کا حکم	۳۸۴/۸ - ۳۸۶
۹	۸ ذوالحجہ، ۱۳۲۷ھ	نماز: نماز عید سے متعلق سوالات	۵۸۰/۸ - ۵۸۲
۱۰	۲۱ جمادی الآخرہ، ۱۳۲۱ھ	وقف: وقف کی زمین سے متعلق	۴۵۸/۹ - ۴۷۸
۱۱	۱۳ رمضان، ۱۳۲۵ھ	حج: مکہ یا آفاقی کے نفل حج میں زیارت سرکار صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا حکم	۶۷۱/۱۰ - ۶۷۲
۱۲	۱۰ رجب المرجب، ۱۳۱۵ھ	نکاح: مکمل رسالہ ”تجویز الدود عن تزویج الایہد“ ولی اقرب کے ہوتے ہوئے ولی الیہد کا نکاح کروانا	۵۸۵/۱۱ - ۶۰۹
۱۳	۲۸ جمادی الآخرہ، ۱۳۲۷ھ	اجارہ: رخصت پر بعلت یا بلا علت جانا اور اجرت کا استحقاق؟	۲۰۸/۱۶ - ۲۱۱
۱۴	غرة رجب، ۱۳۱۸ھ	وراثت: زندگی میں جائیداد، شرکاء میں تقسیم کرے تو	۲۷۸/۱۹ - ۲۷۹

۲۳۲-۲۲۸/۲۰	ذی الحج: بھنگی کے جانور کو ذبح کرنے سے متعلق حکم	۱۵	۱۲/ ذی الحجہ، ۱۳۰۵ھ
۱۲۰-۱۱۹/۲۱	ہندو کی مندر و چیز مسلمان کھائے تو؟ (جواب نامکمل ہے)	۱۶	۲۱/ رمضان، ۱۳۱۱ھ
۵۳۵-۵۲۹/۲۲	حظر و اباحت: دھوتی سے متعلق حکم	۱۷	۲۲/ صفر المظفر، ۱۳۱۳ھ
۵۴۰-۵۱۱/۲۹	عقائد: مکمل رسالہ ”ازاحة العیب بسيف الغیب“	۱۸	تاریخ ندارد

فتاویٰ رضویہ میں اقتباس:

اپنے رسالہ: **النَّهْيُ الْأَكِيدُ عَنِ الصَّلَاةِ وَرَأَى عَدِيَّ التَّغْلِيدِ**، میں فرماتے ہیں:

”وکیل سوم: اس کی تقریر میں اولاً یہ سنئے کہ ان حضرات کی فقہی مسائل متعلقہ نماز و طہارت جو انہوں نے خود اپنی تصانیف میں لکھے کیا کیا ہیں اور وہ علی الاطلاق مذاہب راشدہ یا خاص مذہب حنفیہ سے کتنے جدا ہیں مجتہد مولوی وصی احمد صاحب سورتی سلمہ اللہ تعالیٰ نے ”فتاویٰ جامع الشواہد فی اخراج الوہابین عن المساجد“^۱ میں عقائد غیر مقلدین نقل کر کے ان کے بعض عملیات بھی تلخیص کیے ہیں۔ یہاں اسی کے چند کلمات بطور النقاط لکھنا کافی سمجھتا ہوں:

مسئلہ (۱): پانی کتنا ہی کم ہو نجاست پڑنے سے ناپاک نہیں ہو تا جب تک رنگ یا بو یا مزہ نہ بدلے۔ نواب صدیق حسن خاں بہادر شوہر ریاست بھوپال نے طریقہ محمدیہ ترجمہ در بہیہ مصنفہ قاضی شوکانی ظاہری المذہب مطبوعہ مطبع فاروقی دہلی کے صفحہ ۷۶ پر اس کی تصریح کی، اس کتاب پر مولوی نذیر حسین صاحب نے مہر کی اور لکھا اس پر موحدین بے دھڑک عمل کریں، اور دیباچے میں خود نواب مترجم لکھتے ہیں: تتبع سنت اس پر آنکھ بند کر کے عمل کرے اور اپنی اولاد اور پیسوں کو پڑھائے^۲ اور یہی مضمون فتح المغیث مطبع صدیقی لاہور کے صفحہ ۵ میں ہے۔ یہ وہی کتاب طریقہ محمدیہ ہے جس کا نام بدل کر نواب بھوپال نے دوبارہ وسہ بارہ بھوپال اور لاہور میں چھپوایا۔ اس مسئلے کا مطلب یہ ہوا کہ کنواں تو بڑی چیز ہے اگر پاؤ بھر پانی میں دو تین ماشے اپنا یا کتے کا پیشاب ڈال دیجیے پاک رہے گا؛ مزے سے وضو کیجیے، نماز پڑھئے کچھ مضائقہ نہیں۔۔۔ الخ۔“^۳

تصدیقات

امام احمد رضا خان حنفی رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا کہ ایک شوہر نے اپنی بیوی سے یہ کہا ہے کہ ”اگر آج آپ عصر تک اپنے گھر نہ آئیں تو میں آپ کو

اپنے نکاح سے علیحدہ کر دوں گا“، جس پر بعض صاحبان نے ”طلاق بائن“ کا حکم لگا دیا ہے۔ آپ اس بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ تو امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ نے اس حکم طلاق کی تردید میں ایک جواب رقم فرمایا۔ اس جواب پر مختلف علماء کرام نے تصدیقات لکھیں۔ مجملہ علمائے پہلی بھیت نے بھی تصدیقات رقم فرمائیں، جن میں محدث سورتی رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل تھے، چنانچہ آپ کی تصدیق کے الفاظ کچھ یوں تھے:

(۱) تصدیقات علمائے پہلی بھیت

”مجدد مانتہ حاضرہ صاحب حجتہ قاہرہ علیہ حضرت مولانا وسید نامولوی احمد رضا خان صاحب، امام اہلسنت کا جواب بتوفیق رب الارباب عین صواب ہے۔“^۴

فقط: فقیر قادری وصی احمد حنفی خادم حدیث در مدرسۃ الحدیث۔“^۵
(۲) فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، صفحات ۱۰۳ تا ۱۳۹ تک ایک رسالہ بنام ”الدلائل القاطعہ علی الکفرۃ النیاشۃ“ ہے، جس کی تائید و توثیق میں صفحات ۱۳۱ اور ۱۳۲ پر محدث سورتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے صاحبزادے عبد الاحد صاحب کے الفاظ یہ ہیں:

”(۲۷) جو کچھ حضرت شیخ الاسلام والمسلمین عون الاحناف والدین، امام علمائے اہل سنت، عالم کتاب و ملت، عارف باللہ، نائب رسول اللہ، مجدد مانتہ حاضرہ، صاحب حجتہ قاہرہ، مؤید ملت طاہرہ، سیدنا و مولانا الحاج علیہ حضرت مولوی احمد رضا خاں صاحب دامت برکاتہم و متع اللہ المسلمین بطول بقائہ نے دوبارہ مسئلہ ہذا تحریر فرمایا ہے وہ سب حق و صواب ہے اور احق بالاتباع ہے، مسلمانوں کو اس پر عمل لازمی ضروری ہے اور خلاف اس کا ضلالت و موجب ہلاکت۔“

فقیر قادری حکیم عبد الاحد الشہیر سلطان الواعظین خادم و مدرس مدرسۃ الحدیث پہلی بھیت ابن علامہ اوحد ارشد فقیہ امجد حضرت مولانا وصی احمد صاحب قبلہ محدث سورتی قدس سرہ العلی۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم وهو الہادی بحمۃ

محدث سورتی رحمۃ اللہ علیہ معتمد، متدین اور صالح

فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۰، صفحات ۶۷۳ تا ۶۷۷ میں ہے معتمد، متدین اور صالح شخص کو حکم کرنا چاہیے، نیز اگر لوگ کارِ خیر کے لیے چندہ کریں تو اپنے علماء شہر سے اطمینان کر لیں، محدث سورتی انہی صفات کے حامل تھے چنانچہ امام احمد رضا خان حنفی رحمۃ اللہ علیہ مخالف کی رائے رد کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”۔۔۔ یہ ان جابلان عالم نما کی جہالت کا رد تھا ورنہ نفس ریل و اعانت چندہ پر فقیر نے کبھی اعتراض نہ کیا، مسلمانوں کو اتنا ضرور ہے کہ اس امر خیر میں ہمت کریں تو ذرائع اطمینان حاصل کر لیں اور اپنے شہر کے معتمد متدین صالحا مثل جناب مولانا الاکسندرا الاکسندرا الاکسندرا مولانا مولوی محمد وصی احمد صاحب محدث سورتی یا مولانا مولوی حکیم محمد خلیل الرحمن صاحب یا مولانا قاضی حافظ خلیل الدین حسن صاحب یا مکر مناشی محمد عتیق احمد صاحب سلمہم کو متوسط کریں، وباللہ التوفیق، واللہ تعالیٰ اعلم۔“

چودھویں صدی کے علماء کے خطابات

امام احمد رضا خان حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے دین اسلام کی خدمت کرنے والے اپنے ہم عصر علماء کرام و مصلحین امت کو ان کی مختلف خدا داد صلاحیتوں کی وجہ سے مختلف ”خطابات“ دے رکھے تھے، جن میں سے بعض کو دیے گئے یہ ”خطابات“ آج ان بزرگوں کی اولاد و احفاد میں بھی مشہور و معروف ہیں، ان علماء دین و مصلحین امت میں ایک نام محدث سورتی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی تھا، چنانچہ امام احمد رضا خان حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”چودھویں صدی کے علماء میں باعتبار حمایت دین و نصرت سنت مندرجہ ذیل افراد ان خطابات کے مستحق تھے:

- ۱۔ حضرت مولانا مولوی محمد عبدالقادر صاحب بدایونی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا مذکورہ صفات کے علاوہ باعتبار تفتہ پایہ اکثر معاصرین سے ارفع تھا۔ حضرت وصی احمد سورتی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں فرمایا:
- ۲۔ ”حق پر قائم رہنے والوں میں فاضل، کامل، کوہ استقامت، کنز کرامت، ہمارے دوست اور ہمارے پیارے مولانا مولوی محمد وصی احمد محدث سورتی وطنائز میں پبلی بھیت ہیں، اللہ تعالیٰ ان کو دین کا مدد گار رکھے اور اہل بدعت کو خوار کرنے والا رکھے، اور اللہ تعالیٰ ان کو

النبی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔“

(۳) فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۱، صفحات ۲۸۷ تا ۵۰۵ میں ہے کہ کسی کم علم نے ایک غلط فتویٰ ر ضیع اور مرضعہ کی اولادوں کے درمیان نکاح کے جواز کا لکھا، جب امام اہلسنت رحمۃ اللہ تعالیٰ تک پہنچا، تو آپ نے رد میں ایک رسالہ بنام ”الجبلی الحسن فی حرمة ولد اخي الدين“ (۱۳۳۰ھ) تحریر فرمایا۔ اس پر دیگر علماء و مشائخ کے ساتھ ساتھ محدث سورتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بھی تصدیق لکھی:

”۔۔۔ فقیر غفر لہ اللہ القدیر نے مجدد مائتہ حاضرہ، صاحب حجت قاہرہ، علامہ رحلہ، امام المسلمین اعلیٰ حضرت مولانا وسیدنا و مفیدنا و مفیضنا مولوی محمد احمد رضا خان صاحب متع اللہ تعالیٰ الناس بافاداتہ الی یوم الدین کے جواب کو بنظر غائر حرفاً حرفاً دیکھا عین صواب پایا، جزا اللہ خیر الجزاء و کالہ بالکیال الاوفی۔

فقط: فقیر قادری وصی احمد حنفی“

اعلیٰ حضرت کی نظر میں

فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، صفحات ۴۰۱ تا ۴۰۶ میں ایک مسئلہ نابالغ بچوں کی وراثت سے متعلق ہے، ان کے مال وراثت کی حفاظت و نگہبانی سے متعلق بھی پوچھا گیا ہے کہ کس کے مشورے و ہدایت سے محافظ مقرر کیا جائے، امام احمد رضا خان حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے تنقیح مسئلہ کے بعد لکھا ہے جہاں وصی باپ یا دادا یا پردادا کے وصی کو تلاش کریں اگر کوئی نہ ملے تو اگر شہر میں کوئی عالم دین معتمد سنی المذہب فقیہ متدین موجود ہو تو اُس کی طرف رجوع کیا جائے، لہذا آپ فرماتے ہیں:

”۔۔۔ یہ تین مقام تلاش و تحقیق کے ہیں، ان میں سے جس میں بعد تلاش بھی کوئی شخص ان شرائط کا نہ ملے تو عالم شہر کی رائے لی جائے گی۔ یہ مسئلہ پہلی بھیت کا ہے اور وہاں ان صفات مذکورہ کا (یعنی معتمد سنی المذہب فقیہ متدین) کوئی عالم نہیں سوا مولانا وصی احمد صاحب محدث سورتی دامت فیوضہم کے، تو ان کی طرف رجوع لازم اور ان پر واجب کے بعد غور تمام و تحقیقات تام جملہ مسائل مذکورہ و مصالح نابالغین و ما علیہم و ما علیہم پر نظر غائر فرما کر جزم و احتیاط کامل سے کام لیں اور ذی رائے دیندار اہلسنت عمائد شہر کو رائے و شوری میں شریک کریں، وباللہ العصمۃ و التوفیق واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔“

و مسلمین کی طرف سے بہترین جزائے خیر عطا فرمائے اور ہمیں دین اسلام کی خدمت کے لیے قبول فرمائے۔

حواشی و حوالہ جات

- ۱۔ قرآن کریم، احزاب ۳۳/۲۳
- ۲۔ محدثین عظام حیات و خدمات، ڈاکٹر محمد عاصم اعظمی، النوریہ رضویہ پبلشنگ کمپنی لاہور، طبع دوم ۱۴۳۳ھ/۲۰۱۲م، ص ۶۶۰
- ۳۔ محدثین عظام حیات و خدمات، ڈاکٹر محمد عاصم اعظمی، النوریہ رضویہ پبلشنگ کمپنی لاہور، طبع دوم ۱۴۳۳ھ/۲۰۱۲م، ص ۶۶۰
- ۴۔ ملخصاً ”تذکرہ محدث سورتی“، مؤلفہ خواجہ رضی حیدر، ص ۲۹۸-۳۲۰
- ۵۔ ملخصاً ”تذکرہ محدث سورتی“، مؤلفہ خواجہ رضی حیدر، ص ۲۶۶-۲۷۶
- ۶۔ دیکھیے ”تذکرہ محدث سورتی“، مؤلفہ خواجہ رضی حیدر، ص ۲۰، ص ۱۹۶-۱۹۷
- ۷۔ ترجمہ: ”ان پر چاندی کے برتنوں اور کوزوں کا دور ہوگا“۔ سورہ دہر: (۱۵/۷۶)
- ۸۔ ملخصاً ”تذکرہ محدث سورتی“، مؤلفہ خواجہ رضی حیدر، ص ۲۴۰-۲۴۳
- ۹۔ دیکھیے فتاویٰ رضویہ (مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات)، اجمالی خاکہ، ج ۱، ص ۵۶
- ۱۰۔ مقالہ نگار کو بھم اللہ تعالیٰ تقریباً اٹھارہ (۱۸) سوالات ملے۔ علی
- ۱۱۔ دیکھیے ”تذکرہ محدث سورتی“، عکس جامع الشواہد، ص ۱۵۴-۱۵۵
- ۱۲۔ فائدہ: ”طریقہ محمدیہ“، ترجمہ دررہبیہ۔ اسی کا دوسرا نام ”فتح المغیث“ ہے۔ نذیر احمد (حاشیہ فتاویٰ رضویہ)
- ۱۳۔ دیکھیے النہی الاکید عن الصلاة و راعی التقلید، مشمولہ فتاویٰ رضویہ، ج ۶، ص ۶۹۲-۶۹۳
- ۱۴۔ مکمل مسئلہ کے لیے دیکھیے، فتاویٰ رضویہ، ج ۱۳، ص ۱۱۷-۱۳۶
- ۱۵۔ فتاویٰ رضویہ، ج ۱۳، ص ۱۳۵-۱۳۶
- ۱۶۔ المعتمد المستند، مترجم: مفتی اختر رضا خاں، مکتبہ برکات المدینہ، کراچی، ص ۳۲۵
- ۱۷۔ فتاویٰ رضویہ، ج ۱۶، ص ۱۹۷-۲۰۴
- ۱۸۔ فتاویٰ رضویہ، ج ۲، ص ۲۰۰، ملخصاً

اچھی طرح سے حق پر ثابت رکھے کہ ممدوح مذکور کے معاش کا انتظام ایک شخص کے گھر سے ہوتا تھا، جب وہ حد سے زیادہ گزرا اور سرکش ہو کر مال دینا بند کر دیا کیونکہ وہ محدث سورتی کو نقصان پہنچانے کا ارادہ رکھتا تھا، لیکن فاضل مذکور کی یہ شان نہیں کہ دنیا کو دین پر ترجیح دیتے، تو میں نے ان کا اسی دن سے **الْأَشَدُّ الْأَشَدُّ** (ڈٹے رہنے والا شیر) **الْأَشَدُّ الْأَشَدُّ** (دین میں سختی سے قائم رہنے والا راست رو) نام رکھا اور اس لقب اور اس سے اچھے کے مستحق ہیں۔“^{۱۶}

۳۔ مولوی قاضی عبد الوحید صاحب فردوسی کو ”ندوہ شکن ندوی قلن“ کا خطاب دیا۔

۴۔ مولانا ہدایت رسول صاحب لکھنوی کو ”شیر میثہ سنت“ کا خطاب دیا۔ رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین۔

۵۔ حاجی محمد لعل خان صاحب قادری برکاتی مدراسی کو ”حامی سنت، حاجی بدعت“ کا خطاب دیا۔

۶۔ اسی زمانے میں حضرت فاضل بدایونی قدس سرہ کو ”تاج الفول“ سے تعبیر کیا جو آج تک ان کے اخلاف میں منقول و مقبول ہے اور وہ بیشک باعتبارات مذکورہ اس کے اہل تھے رحمة اللہ تعالیٰ علیہ رحمة واسعة۔۔۔ الخ۔“^{۱۷}

آج کے اس پُر فتن دور میں جہاں جہالت کی تاریکی تیزی سے چھا رہی ہے، وہیں بے جاہٹ دھرمی واضح حق سے روگردانی کی بیماری عام دکھائی دیتی ہے۔ بد قسمتی سے مؤخر الذکر بیماری کچھ ارباب علم و دانش کو بھی لاحق ہو گئی ہے، حق بات کو قبول کرنے میں جلدی کی طرف مائل نہیں ہوتے۔ امام احمد رضا خان حنفی رحمۃ اللہ علیہ جنہیں علماء کرام نے ”مجدد“ قرار دیا، وہ اپنے ہم عصر عالم دین یعنی محدث سورتی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں جو کہتے ہیں، وہ ہمارے لیے اس دور میں مشعل راہ ہے، چنانچہ آپ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”حضرت مولانا **الْأَشَدُّ الْأَشَدُّ** (ڈٹے رہنے والے شیر دین میں سختی سے قائم رہنے والے) مولوی محمد وصی احمد صاحب محدث سورتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا لہجہ جلد سے جلد حق قبول کر لینے والا تھا، اپنے جیسے ہوئے خیال سے فوراً حق کی طرف رجوع لے آنے والے تھے۔۔۔۔“^{۱۸}

اللہ تعالیٰ علماء حق کی کوششوں کو قبول فرمائے انہیں اسلام

البدور في أوج البحذور (١٣٢٣هـ)

تصنیف: امام احمد رضا محدث بریلوی

ترتیب و تحقیق: محمد اعظم مقصود (کراچی)

الحمد لله وكفى وسلم على حبيبته المصطفى واله وصحبه مع الصلاة ابدًا

قال الفقير احمد رضا القادري البريلوي غفر له المولى القوي هذه فوائد الخ

تنبیه در جذراعشاریه

کسر عشری اگر مع صحاح بود علامت اولی بر آحاد صحاح گذاشته که در پهلوی او بفصل یک یک بود نقطه علامت نهند و اگر تنهاست صفریست همزه که خبر از خلو مقام صحاح میدهد موضع علامت اوله انگارند و بدست چپ از ان علامت بفصل مذکور نقطهها گزارند و کیفماکان هر قدر علامت که در حصه کسور افتد و آخرین آنها در جانب یمین بکار برده شد بشمار آنها از یمین جذر مراتب شمرده همزه نهند و فائده قید بکار بردن آنست که اگر بسب طول مقداری از کسور را اخذ و ترک نمایند اعتبار آنها نشاید کرد و فائده تخصیص آخرین آنست که در پهلوی همزه هر قدر اصفار متوالیه باشد در اخذ جذر عشریه محضه را بر آنها نبود بلکه از اولین عدد آغاز کنند که زیر علامت واقع است فاما به گام و ضح همزه این جمله علامت که از علامت آخرین بکار آمده تا همزه واقع است ملحوظ باشد نمونه صحاح مع الکسر بالا دیدی که اگر بر یمین همزه بجائی اصفار را قام بودی نیز تجزیه به همین طرز روی نمودی حالا کسور محضه را دو مثال آریم-

[illegible]

532 بغرض اختصار متروک شد پس علامت فوق 3 در لحاظ نیامد و از آخرین علامت بکار آمده که زیر 9 بود ششم دیم سه علامت که بعد یک بود نیز ملحوظ داشتیم جمله هشت مراتب در جذر شمرده برائے تکمیل بر بسیار ارقام صفرها گذاشته همزه نهادیم 0.00013019 جذر تقریبی شد۔

[illegible]

مجدور حقیقی این صحیح و کسور $\frac{973}{1089}$
 25 میشود کمبی $\frac{116}{1089}$ مثال تقریب
 قریب با اعشاریہ چون باقی زیر ماحی
 اخیر از نیم سطر سافل آخرین نیز بیشتر
 بود عدد اخیر اعشاریہ جذر را کہ 4 بود
 رفعاً 5 کردیم و 260 را جذر تقریبی
 16.1245155 شد مجدور حقیقی
 260.0000001 974075 میشود
 کہ تا ہفت مرتبہ اعشاریہ 260 از
 تفاوت ندارد مگر بہ $\frac{1}{10000000}$ یعنی
 بہ یک حصہ از کروہ کہ اصلاً معتد بہ
 نیست و ہر چند در مراتب اعشاریہ
 تکثیر نماید قریب تر بہ تحقیق آیند کملاً
 یکنے و عمل بے جدول نیز ممکن ست کما
 ہو ظاہر فاما بجدول خوشنما تر و از غلط بعید
 تر ست، واللہ تعالیٰ اعلم۔

فوائد نافعه متعلق بالجذر والمجذور

فائدہ ۱

در سلسله اعداد مربعات منطقه همه بفصل اعداد اوتار علی التوالی واقع است مثلاً واحد مربع ست و بعد او اول اوتار 3 چون بواحد آمیزند 4 شود که مربع دوم ست باز و تردوم 5 که با 4 جمع کرده 9 میشود که مربع سوم ست و، همچنان $9 + 7 = 16$ ، $16 + 9 = 25$ ، $25 + 11 = 36$ ، $36 + 13 = 49$ ، $49 + 15 = 64$ و $100 = 19 + 81 = 17 +$ و کذا الی غیر النهایت و در جمیع سلسله اول مربع فرد باز زوج باز فرد باز زوج بدست آید ابداً

فائدہ ۲

ہر مربع زوج داتا مبر 4 قسمت صحیح می یزیرد¹ نیز ابداً مربع منطق باشد مثلاً

$$256 \div 4 = 64 \div 4 = 16 \div 4 = 4 \div 4 = 1 \div 4 = \frac{1}{4} \div 4 = \frac{1}{16} \div 4 = \frac{1}{64} \div 4 = \frac{1}{256}$$

$\frac{1}{2^{16}}$ $\frac{1}{2^8}$ $\frac{1}{2^4}$ $\frac{1}{2^2}$ $\frac{1}{2^1}$ $\frac{1}{2}$ $\frac{1}{4}$ $\frac{1}{8}$ $\frac{1}{16}$ $?????$

ل پس ہر زوجی کہ نچنان بود معلوم شود کہ مربع منطق نیست

و چون مربعات ازواج متوالیہ را قسمت کنند مربعات متوالیہ ازواج وافر او پیدا آید مثلاً ۴ ربع ۱۶ ربع ۹ و ۳۶ ربع ۱۶ و ۱۰۰ ربع ۲۵ و بکذا۔
فائدہ ۳۔

ہر مربع زوج را ربع۔

فائدہ ۴۔

اقول: خصوصیت ہر ربع ندارد^۱ بلکہ ہر مربع در ہر مربع کہ زنند۔

فائدہ ۵۔

یابر ہر مربع کہ قسمت صحیحہ خواہ غیر صحیحہ کنند حاصل و خارج ہر دو ابدأ مربع منطق بود مثلاً $9 \times 16 = 144$ جذرش $12 \times 25 = 225$ جذرش ۱۵، $326 = 36 \times 9$ جذرش ۱۸ و بکذا، $1296 \div 36 = 36$ جذرش ۶ و $81 = 16 \div 9$ جذرش ۹ و $144 = 9 \div 9$ جذرش ۱۲ و بکذا۔^۲

فائدہ ۶۔

ربع ہر مربع کہ بحکم فائدہ ۳ مربع بود و جذرش نصف جذر آن اول بود مثلاً ۳۶ ربعش ۹ جذرش ۳ نصف ۶ جذر ۳۶ و ۲۵ ربع ۱۰۰ جذرش ۵ نصف ۱۰ و بکذا۔

فائدہ ۷۔

چار مثل ہر مربع کہ بحکم فائدہ ۴ مربع بود جذرش ضعف جذر آن اول بود کما علمت۔

فائدہ ۸۔

اقول: خصوصیت ربع و چار امثال نیست نہ ہمین لازم ست کہ احد المربعین چند مثل مربع دوم باشد یعنی برو صحیح قسمت پذیرد بلکہ مطلقاً نسبت مربعین مربع نسبت جذرین بود و نسبت جذرین مربعین مثلاً ۴ و ۹ کہ اول چار شصت آخر ست جذر این نسبت اعنی $\frac{4}{9} = \frac{2}{3}$ کہ ہمین نسبت ہر دو جذر آنها ۲ و ۳ ست ۱۶ و ۱۰۰ نسبت آنها $\frac{4}{25}$ جذرش $\frac{2}{5}$ کہ نسبت جذرین آنها ۴ و ۱۰ ست و بکذا۔

فائدہ ۹۔

اقول: ہمچنان حال کعوب و مکعبات ست نسبت مکعبین مکعب نسبت کعبین بود و نسبت مکعبین مثلاً میان ۲ و ۴ نسبت نصف ست و میان مکعبین آنها ۸ و ۶۴ نسبت نصف نصف نصف مثلاً بالتکریر اعنی ثمن کہ مکعب نصف ست و بکذا و خصوصیت جذر و کعب نیست در جمیع مراتب صعود و نزول قوی ہمین حال ست مثلاً ۳ راقوت دہم ۵۹۰۴۹ و ۹ راقوت دہم بمرتبہ ارب ۳۴۸۶۷۸۴۴۰۱ نسبت اولین $\frac{1}{3}$ بود نسبت آخرین دہم قوت اوست و اعنی $\frac{1}{59049}$ یعنی در ربع ہمین قدر امثال ثانی ست $\frac{3486784401}{59049} = 59049$ چنانکہ $3 = \frac{9}{3}$ ۔

فائدہ ۱۰۔

اقول: حاصل ضرب مربعین مربع حاصل ضرب جذرین بود مثلاً $4 \times 9 = 36 = 2 \times 3 = 6$ و $36 = 6 \times 6 = 2 \times 3 = 30$ و $10 \times 3 = 30$ و $9 \times 100 = 900$ و $36 = 6 \times 6 = 2 \times 3 = 900$ ۔^۱

فائدہ: تفاضل میان مربعین دو عدد متوالی بقدر ضعف عدد اول + باشد یا بقدر ضعف عدد دوم - شد میان مربعین ۳ و ۴ تفاضل ۷ کہ $1 + 2 \times 3$ و $1 - 2 \times 4$ ست و نہ بمرجع زوج و نہ صحیحیت قسمت۔

^۲ و $\frac{9}{4}$ جذرش $\frac{3}{2}$ و $\frac{25}{16}$ جذرش $\frac{5}{4}$ و $\frac{49}{25}$ جذرش $\frac{7}{5}$ و بکذا

^۳ و حاصل ضرب جذرین جذر حاصل ضرب مربعین

فائدہ ۱۱

اقول: حاصل قسمت مربعین مربع حاصل قسمت جذرین بود و حاصل قسمت جذرین حاصل قسمت مربعین مثلاً $4 = \frac{16}{4} = 2 = \frac{4}{2}$ و $\frac{9}{4}$ جذرش $\frac{3}{2}$ -

فائدہ ۱۲

اقول: و ہچنان حال ست در جمع قوی پس حاصل ضرب مکعبین مکعب حاصل ضرب مکعبین و حاصل قسمت مکعب حاصل قسمت و در مال المال، مال المال و ہکذا الی الامتناہی پس $6 = 3 \times 2, 216 = 27 \times 8$ مکعبش 216 و $\frac{27}{8}$ مکعب $\frac{3}{2}$ و قس علیہ۔

فائدہ ۱۳

اقول: ازینچا دانستی کہ ہر قوتے را کہ در مثل اوزند یا بران قسمت کنند حاصل و خارج دامنہا مان قوت بود پس مکعب \times مکعب و \div ہر دو مکعب باشد مال المال \times مال المال یا \div مال المال بر دو مال المال و ہکذا۔

فائدہ ۱۴

اقول: جذر ہر عددی کہ زیر چارست بیشتر از نصف او باشد و چار از نصف و مافوق را دامنہا کم از نصف و ہر چند عدد اکبر بود جذر از نصف پائین تر افتد۔

فائدہ ۱۵

اقول: جذر سطح دو عدد مختلف دامنہا بین العد دین افتد و بذریعہ او کار ہائے شگرف توان کرد کما سنعرف۔

فائدہ ۱۶

اقول: جذر ہر مربع مرتبہ اش باشد در سلسلہ مربعات پس واحد کہ جذرش واحد ست اول مربعات ست و 4 کہ جذرش 2 باشد مربع دوم، 9 سوم، 36 ششم، 100 دہم و ہکذا۔

فائدہ ۱۷

اقول: تفاضل میان دو مربع متوالی بقدر مجموع جذرین آہنہا بود چون 4 و 9 تفاضل 5 کہ مجموع 2 و 3 ست و 81 و 100 تفاضل 19 مجموع 9 و 10 و ہر دو مربع کہ میان آہنہا یک مربع بود تفاضل آہنہا ضعف مجموع جذرین بود چون 4 و 16 تفاضل 12 ضعف 6 مجموع 4 و 2 و 9 و 25 تفاضل 16 ضعف 8 مجموع 3 و 5 و چون میان آہنہا دو مربع بود تفاضل سہ 3 مثل مجموع جذرین بود و بفصل سہ مربع چار مثل و بفصل پنج و ہکذا مثلاً 1 و 100 کہ میان آہنہا 8 مربعات ست تفاضل آہنہا 99 نہ (9) مثل مجموع جذرین 1 و 10 = 11 ست۔

فائدہ ۱۸

اقول: حاصل ضرب تفاضل جذرین در مجموع جذرین تفاضل بود میان مجذورین خواہ متوالی باشد یا متفصل مثلاً 3 و 4 مجموع 7 و تفاضل یک حاصل ضرب 7 ہمون ست تفاضل 9 و 16 ہچنان 3 و 7 مجموع 10 و تفاضل 4 حاصل ضرب 40 تفاضل 9 و 49۔

فائدہ ۱۹

ہر عددی را کہ در دیگری زند و ہم بر دن قسمت کنند و حاصل و خارج را با ہم ضرب کنند این حاصل مربع آن عدد اول بود مثلاً $3 \times 7 = 21$ و $49 = \frac{147}{3} = 21 \times \frac{7}{3} = 3 \div$ کہ مربع 7 ست و $64 = 4 \times 16 = 4 \div$ کہ مجذور 16 بود و ہکذا۔

^۱ ازین فائدہ متج شد کہ چون جذر حاصل ضرب مربعین را بر جذر احد المربعین قسمت کنند جذر مربع دیگر بر آید۔ مثلاً 36 کہ سطح 4 و 9 ست جذر ش کہ $3 = 6 \div 2$ جذر 9 و $2 = 6 \div 3$ جذر 4 و ہکذا صح

^۲ نزدیک سہ سال ست کہ این فائدہ نظر در مسودات ہندسیہ خود نوشتہم حالادیدم کہ در مفتاح الرصہ نیز با د تصریح کردہ است۔ ۱۲ منہ

فائدہ ۲۰

اقول: تفاضل میان مربعات فردہ بہ ہشت واضعاف ہشت ست پس ہر فرد کہ از ویکے کم کنند کہ خود مربع بود باقی اگر بر 8 قسمت نہ پذیرد پیدا شود کہ مربع نیست و ہذا جدول الافراد۔

فائدہ ۲۱

اقول: تفاضل میان دو مربعات زوج اولین 4 و 16 زیادت 4 بر 8 ست باز علی التوالی ہشت ہشت زیادہ میشود و ہذا جدول۔

فائدہ ۲۲

رقم اولین در ہیچ مربع صحیح غیر این شش نتوان بود
0-1-4-5-6-9

اقول: سہ ازان برائی مربعات زوج ست - 0-4-6-9
برائی مربعات فرد 1-5-9

اقول: وترتیب آنچنان ست

0-1-4-9-6-5-6-9-4-1 باز از سر نو آغاز
کنند و تا غیر نہایت ہمین دورہ ماند 1-4-9-6-9 متصاعدا آید
باز متنازلاً و 5 در میان وسط باشد و بر صفر ختم۔

فائدہ ۲۳

اقول: مد اخل ہیچ مربع جز چار عدد نبود 1-4-7-9 یک و چارونہ را مد اخل خود همان ست و 16 و 7 و 25 رانیز و 36 رانہ 49 و 4 و 64 را یک و کذا۔ و ترتیبش انچہ مشہود ما شدہ است و دورہ بر رجے قہقری از ہندسہ 7 مشتمل کہ در ہر دورہ 7 متوالی دوبار آید و ہر گامہائی نخست رجعت رو نماید دورہ اولین 1 ہشت پایہ بود و مین 2 باز سو مین ہشت و چار مین دہ تا آخر و ہذا جدول۔ [جدول اگلے صفحے پر بائیں طرف ملاحظہ فرمائیں]

فائدہ ۲۴

اقول: مد اخل کعبات جز سہ نہا شد 1-8-9 و ہر ہمین ترتیب داند دورہ کنند و ہذا جدول۔ پس عدد را باید بر سہ بخشند اگر یک ماند مد اخل کعبش یک باشد و اگر 2 ماند 8 و اگر ہیچ نہماند 9۔

[جدول تفاضل عدد و مربع فرد]

تفاضل	مربع فرد	عدد فرد
1	1	1
8	9	3
16	25	5
24	49	7
32	81	9
40	121	11
48	169	13
56	225	15
64	289	17
72	361	19
80	441	21
88	529	23
96	625	25
104	729	27
112	841	29

[جدول تفاضل عدد و مربع زوج]

تفاضل	مربع زوج	عدد زوج
4	2	2
12	4	4
20	6	6
28	8	8
36	10	10
44	12	12
52	14	14
60	16	16
68	18	18
76	20	20
84	22	22
92	24	24
100	26	26
108	28	28
116	30	30

مد اخل	کعب	عدد	مد اخل	کعب	عدد
1	4096	16	1	1	1
8	4913	17	8	8	2
9	5832	18	9	27	3
1	6859	19	1	64	4
8	8000	20	8	125	5
9	9261	21	9	216	6
1	10648	22	1	343	7
8	12167	23	8	512	8
9	13824	24	9	729	9
1	15625	25	1	1000	10
8	17576	26	8	1331	11
9	19683	27	9	1728	12
1	21952	28	1	2197	13
8	24389	29	8	2744	14
9	27000	30	9	3375	15

1-4-9-7-7-9-4-1^ل

2-9-4-1-9-7-7-9-4-9-1-9 دہ پایہ زیادت 9 در ہر دو طرف سلسلہ اولے []

عدد	مرح	مد اخل	عدد	مرح	مد اخل
41	1681	7	61	3721	4
42	1764	9	62	3844	1
43	1849	4	63	3969	9
44	1936	1	64	4096	1
45	2025	9	65	4225	4
46	2116	1	66	4356	9
47	2209	4	67	4489	7
48	2304	9	68	4624	7
49	2401	7	69	4761	9
50	2500	7	70	4900	4
51	2601	9	71	5041	1
52	2704	4	72	5184	9
53	2809	1	73	5329	1
54	2916	9	74	5476	4
55	3025	1	75	5625	9
56	3136	4	76	5776	7
57	3249	9	77	5945	7
58	3364	7	78	6084	9
59	3481	7	79	6441	4
60	3600	9	80	6400	1

عدد	مرح	مد اخل	عدد	مرح	مد اخل
1	1	1	21	421	9
2	4	4	22	484	7
3	9	9	23	529	7
4	16	7	24	576	9
5	25	7	25	625	4
6	36	9	26	676	1
7	49	4	27	729	9
8	64	1	28	784	1
9	81	9	29	841	4
10	100	1	30	900	9
11	121	4	31	961	7
12	144	9	32	1024	7
13	169	7	33	1089	9
14	196	7	34	1156	4
15	225	9	35	1225	1
16	256	4	36	1296	9
17	289	1	37	1369	1
18	324	9	38	1444	4
19	361	1	39	1521	9
20	400	4	40	1600	7

فائدہ ۲۵

اقول: مد اخل اموال الموال نیز ۱-۷-۹-۴ و اولاً
بر ہمین ترتیب آمدہ باز رجعت قہقری کند
اعنی ۴-۹-۷-۱ و بعد ختم ہر دورہ و آن بر بتضاعیف
۹ باشد اعنی ۹-۱۸-۲۷ و غیر ہا۔ یکبار
۹ بیاید باز از سر آغاز کنند و ہذا الے مالا النہایتہ لہ و ہذا
جدولہ۔

لہ ہجو مد اخل مربعات جز ترتیب ابتدائی ۱-۴-۹-۷
ہمان چہار نمود مگر انجا بود اینجا چنان باشد

جدول روس القوی

قوت ۱	قوت ۲	قوت ۳	قوت ۴
1	1	1	1
2	4	8	6
3	9	7	1
4	6	4	6
5	5	5	5
6	6	6	6
7	9	3	1
8	4	2	6
9	1	9	1
0	0	0	0

فائدہ ۲۶

اقول: تکمیل فائدہ ۲۲ را برائی سدس قوائی غیر متناہیہ ہر عدد ضابطہ و انمایم کہ جملہ قوائی را محیط باشد و او را در جدول مختصر ضبط کنیم۔

ہر عددی کہ را رقم اولین بیچ قوتے مطلوب بود راس عدد را در خانہائے قوت ۱ دیدہ ۲ و ۳ و ۴ قوی اعنی مربع و مکعب و مال المال را رقم اولین بازائی اواز خانہائی ثلثتہ باقیہ بردارند و اگر قوتے بیشتر از چہار در کارست اور ابر چہار بخشند اگر یک ماند از خانہ اول گیرند و دور از خانہ دوم و ہکذا مثلاً در ۱۳۲۳ رقم اولین قوت یا زہم اعنی مال کعب کعب الکعب می خواہیم قوت را بر چار قسمت کر دیم سہ ماند در راس عدد نیز سہ بود بازائی سہ زیر قوت سہ دیدیم ۷ بود ہمین رقم اول مطلوب ست۔ ۱۸ را راس قوت پنجم خواہیم حاصل قسمت یک پس راس قوت ہم ۸ باشد و از بنیاد نست کہ صفر و یک و پنج و شش را در جمیع قوی نفس آنها محفوظ ماند و بیچ عددی غیر آنها نیاید پس این چہار محتاج رجوع بجدول نیست و چار را در ہر قوت فرد نفس خودش و در ہر قوت زوج ۶ آید و ۹ را در افراد نفس او و در اذواج یک و ۲ و ۳ و ۷ و ۸ را چار عدد مختلف آید از آنها ۲ و ۸ متوافق فی الاعدادست و متخالف فی الترتیب و ہمچنان ۳ و ۷ و نیز دانستی کہ ہر قوت فرد بر جمیع رقوم عشرہ محیط آید آنکہ در مرتبہ یکم ست چون قوت ۱ و ۵ و

عدد	مال المال	مد اعل	عدد	مال المال	مد اعل	عدد	مال المال	مد اعل	عدد	مال المال	مد اعل
1	614656	28	1	130321	19	1	10000	10	1	1	1
7	707281	29	7	160000	20	7	14641	11	7	16	2
9	810000	30	9	194481	21	9	20736	12	9	81	3
4	923521	31	4	234256	22	4	28561	13	4	256	4
4	1048576	32	4	279841	23	4	38416	14	4	625	5
9	1185921	33	9	331776	24	9	50625	15	9	1296	6
7	1336336	34	7	390625	25	7	65536	16	7	2401	7
1	1500625	35	1	456976	26	1	83521	17	1	4096	8
9	1679616	36	9	531441	27	9	104976	18	9	6561	9

۹ و ۱۳ و ۱۷ و غیر ہا از یک تانہ (۹) الترتیب و آنکہ۔ در مرتبہ سوم ست چون ۳ و ۷ و ۱۱ و ۱۵ و ۱۹ و غیر ہا بتسویث ترتیب و ختم جملہ بر صفر بود و قوت زوج آنکہ در مرتبہ دوم ست چون ۲ و ۶ و ۱۰ و ۱۴ و ۱۸ بر شش رقم محتوی باشد ۶-۹-۴-۱ متصاعد آہاز متر اجماع و در وسط ۵ و بر ختم صفر و آنکہ در مرتبہ چہارم ست چون ۴ و ۸ و ۱۲ و ۱۶ و ۲۰ بر چہار رقم ۰-۵-۶-۱ و ترتیب ۱-۶ مکرر باز ۶-۱ معکوس مکرر در وسط ۵ و بر صفر ختم۔

فائدہ ۲۷

اقول: مربع ہر کعبے مکعب باشد اول نفس خودش را۔ دوم نیم اورا سوم ثلث را چہارم ربع را و ہکذا ہر ہر مرتبہ کسرے ازان مکعب اول کہ ہمنام این مرتبہ بود جزء الکعب آن مکعب دوم باشد مکعب اول یک ست مربعش نیز یک و جز الکعب این مربعش نیز نفس او و مکعب دوم ۸ مربعش ۶۴ جز الکعبش ۴ کہ نصف ۸ ست مکعب سوم ۲۷ مربعش ۷۲۹ جز آتش ۹ ثلث ۲۷ مکعب دہم ۱۰۰۰ مربعش ۱۰۰۰۰۰۰ جزئی او ۱۰۰ کہ عشر ہزار ست و قس علی ہذا۔

فائدہ

اقول: رقم اول الملعبات و اجز الکعب شش موافق ست ۰ و ۱ و ۴ و ۵ و ۶ و ۹ یعنی اگر بر سر جز الکعب اگر یکے از اینہا باشد بر سر مکعب نیز ہمان بود و بالعکس و ۴ متبادل ۲-۸ باز ۳-۷ یعنی اگر رقم ۲ بود رقم اول مکعب ۸ باشد و بالعکس و اگر رقم اول جز ۳ بود اول مکعب ۷ باشد و بالعکس۔

عدد	مکعب	تفاضل	شے	مثبت
1	1	7	12	6
2	8	19	18	//
3	27	37	24	//
4	64	61	30	//
5	125	91	36	//
6	216	127	42	//
7	343	169	48	//
8	512	217	54	//
9	729	331	60	//
10	1000	397	66	//
11	1331	429	72	//
12	1728	547	78	//
13	2197	631	84	//
14	2744	721	90	//
15	3375	817	96	//
16	4096	919	102	//
17	4913	1027	108	//
18	5832	1141	114	//
19	6859	1261	120	//
20	8000	1387	126	//
21	9261	1519	132	//
22	10648	1657	138	//
23	12167	1801	144	//
24	13824	1951	150	//
25	15625	2107	156	//
26	17576	2269	162	//
27	19683	2437	168	//
28	21952		174	//
29	24389	2611	-	//
30	27000		-	//

فائدہ

درپیدا کردن عددی صحیح که هم مربع باشد و هم مکعب۔
 اقول: 27 را مربع قوت ششم هر عددی مربعش را مکعب باشد و مکعبش را مربع زیر اکه
 $x^6 = x^3 \cdot x^3 = x^2 \cdot x^2 \cdot x^2$ مثلاً x^3 را قوت ششم 729 مکعب 9 و مربع 27 ست و سلا
 سل مخصوصه لا تعدد تخصیص آید اجزای کعب را یک سلسله بضرب 4 است او 4 و 16 و 64 تا
 بے نہایه و سلسله جذور مکعباتش بضرب 8 یعنی 8 و 64 و 512 درین سلسله مکعب عدد اول مجذور
 نفس او باشد و باز به تضعیف رود۔ یعنی مکعب عدد دوم مجذور دو چند او باشد و عدد سوم را مجذور
 چهار مثل او و چهارم را مربع هشت ضعف او و کذا۔ سلسله دوم بضرب صد است او
 100 و 1000000 و الخ و سلسله جذور مکعباتش بضرب ہزار او الخ۔ درین سلسله مکعب عدد اول
 مجذور خودش باشد و باز به تعشیر رود یعنی مکعب عدد دوم مربع ده چند او باشد و سوم را مربع صد
 مثل او چهارم را ہزار مثل او و کذا۔ سلسله ده ہزار است و مکعب و مربع معاً عددی صحیح کہ بر او
 صفر یا اصفار آید۔ 4 یا از تضعیف 4 باشد مربع و مکعب معاً باشد چون نیم اصفارش گیرند و با
 جذری او ضم کنند جذر او باشد و ثلث اصفار کعب بود پس در 24 صفر را جذر 12 صفر دارد و
 کعب 8 و قس علیہ۔ و ماورای اصفار عدد اگر یک باشد در جذر و جزء مکعب هر دو بعینہ محفوظ ماند
 پس 64000,000,000,000 را جذر 8000000 - جزء مکعب 20000 و قس علیہ۔

فائدہ ۲۸

اقول: حاصل ضرب مجذور عددی اصغر در اکبر بود از مکعب آن اصغر بقدر حاصل ضرب آن
 مجذور در تفاضل عددین اصغر و اکبر و حاصل ضرب مجذور عددی اکبر در اصغر اصغر بود از مکعب
 آن اکبر بقدر حاصل ضرب این مجذور در تفاضل مذکور و چون دو عدد متوالی بود اینقدر گفتن
 بسندست کہ اکبر یا اصغر بود بقدر خود آن مجذور مضروب زیر کہ در متوالین تفاضل یک
 باشد و ضرب چیزے در یک را اثری نیست مثلاً $2 \times 1 = 2$ مجذور 1 کہ اکبر ست از مکعب
 یک کہ خود یک ست بقدر مجذور یک کہ ہم یک ست و مجذور $4 \times 1 = 4$ کہ اصغر ست از
 مکعب $8 = 2$ بقدر همان مجذور اعنی 4 و 2 و 5 دو عدد ست تفاضل 3 پس مجذور
 $20 = 5 \times 4 = 2$ کہ اصغر ست از مکعب 8 مکعب 2 بقدر 12 یعنی 3×4 و مجذور $50 = 2 \times 25$
 کہ اصغر ست از مکعب $5 = 125$ بقدر $75 = 3 \times 25$ ہمچنان 3 و 10 تفاضل 7 پس مجذور
 $90 = 10 \times 9 = 3$ کہ اکبر ست از 27 مکعب 3 بقدر 63 یعنی
 9×7 و مجذور $300 = 3 \times 100 = 10$ کہ اصغر ست از 1000 مکعب 10 بقدر 700 یعنی
 7×100 کذا۔

فائدہ ۲۹

اقول: سطح عددین دائناتین مجذورین افتدائی اعظم باشد از مجذور اصغر بقدر حاصل ضرب اصغر در تفاضل عددین و اصغر باشد از مجذور اکبر بقدر حاصل ضرب اکبر در تفاضل مذکور و چون تفاضل یک باشد اعظم بود از مجذور اصغر بقدر اصغر و اصغر بود از مجذور اکبر بقدر اکبر مثلاً: 2 و 3 مجذور ہما 4 و 9 و مسطحاً 6 کہ اعظم ست از 4 بقدر 2 و اصغر ست از 9 بقدر 4 و 2 و 3 مجذورین 16 و 4 و سطح 8 کہ اکبر ست از 4 بقدر 2 و 2 و 3 و اصغر ست از 6 بقدر 4 و ہکذا۔

فائدہ ۳۰

اقول: چون مجموع مجذورین دو عدد مختلف را در عددین علی الا نفرا از نند مجموع کعبین آن دو عدد دائنادر میان این دو حاصل ضرب افتد و حاصل ضرب مجموع مجذورین در عدد اصغر بقدر حاصل ضرب مجموع کعبین بقدر حاصل ضرب مجذور اکبر در تفاضل عددین و حاصل ضرب مجموع مجذورین در عدد اکبر بقدر حاصل ضرب مجموع کعبین بقدر حاصل ضرب مجذور اصغر در ہمان تفاضل و اینجا نیز بر قیاس سابق بحال توانی عددین ہمینقدر گویند کہ اول اکبر بود بقدر مجذور و اکبر دوم اصغر باشد بقدر مجذور اصغر مثلاً 1 و 2 مجموع مجذورین 1 و 4 و مجموع کعبین 1 و 8 و 9 = 1 × 5 و 5 کہ اصغر ست از 9 بقدر مجذور اکبر 4 و 5 = 2 × 10 کہ اکبر ست از 9 بقدر مجذور اصغر یک و 7 و تفاضل 4 و مجموع مجذورین 9 و 49 = 58 مجموع کعبین 27 و 343 = 370 پس 174 = 3 × 58 کہ اصغر ست از 370 بقدر 49 = 4 × 196 و 7 × 58 = 406 اکبر ست از بقدر حاصل ضرب و و قس علیہ۔

فائدہ ۳۱

اقول: حاصل ضرب مجموع مجذورین در مجموع جذرین اعظم بود از مجموع کعبین بقدر حاصل ضرب مجموع جذرین در سطح جذرین مثلاً: مجموع 4 و 9 مجذورین 2 و 3 = 13 × مجموع جذرین 5 = 65 و مجموع کعبین 8 و 27 = 35 تفاضل 30 = 5 × سطح جذرین 6 و کذلک 2 و 4 را مجموع 6 و سطح 8 مجذورین 4 و 16 مجموع 20 کعبین 8 و 64 را 72 پس 120 = 6 × 20 کہ اعظم ست از 72 بقدر 6 × 8 = 48 و ہچنان 1 و 5 او مجموع 6 سطح 5 و مجموع مجذورین 26 و کعبین 126 پس 156 = 6 × 26 کہ اکبر ست از 126 بقدر 6 × 5 = 30 و ہکذا۔

فائدہ ۳۲

اقول: تفاضل بیان مجذور و مکعب بقدر حاصل ضرب مجذور در یک کم جذر باشد در مجموع مجذورین یا مجذورات یا مجموع کعبین یا کعبات بقدر مجموع تفاضلیں یا تفاضلات مثلاً 4 را مجذور 16 مکعب 64 فرق 48 چون از 4 یکے کاستہ 16 را در 3 زنند 48 شود و 3 را مجذور 9 یعنی 2 = 18 کہ فرق 9 و 27 مکعب ست و 2 را مجذور در 4 = 4 × (2 - 1) فرق 4 و 8 مکعب و مجموع این مجذورات ثلثتہ 4 + 9 + 16 = 29 و مجموع کعبات ثلثتہ 8 + 27 + 64 = 99 و مجموع تفاضلات ثلثتہ 4 و 18 و 70 = 48 کہ تفاضل 29 و 99 ست۔

فائدہ ۳۳

اقول: تفاضل مجذورین دو عدد مختلف بحکم شکل چہارم مقالہ دوم اقلیدس برابر مربع فضل اکبر بر اصغر و ضعف سطح اصغر فی الفضل باشد مثلاً 3 را مجذور 9 و 7 را 49 تفاضل 40 زیر کہ تفاضل 3 و 7 = 4 مربعش 16 و 3 × 4 = 12 ضعفش 24 و 16 + 24 = 40 پس مجموع دو مجذور لابد سہ مجذورین مع زیادت باشد دو مجذور اصغر یک مجذور فضل و آن زیادت سطح مذکور پس اگر او ہم مربع بود مجموعہ مجذورین مجموع چار مجذور شود مثلاً 4 و 6 را مجذورین 52 کہ بر دو مجذور 4 و یک مجذور 2 مشتمل است و باقی کہ ضعف سطح 4 در 2 باشد نیز 16 بود کہ مجذور است پس 52 مجموع سہ 16 و یک چار است و ازین جادانتی کہ در مجموع مجذورین از امثال جذر اصغر بقدر دو چند شمار خود و دو چند شمار فضل باشد مع زیادت مربع فضل مثلاً مجموعہ مجذورین 3 و 7 = 58 در وی بعد از استثنائی 16 کہ مربع تفاضل است 42 می ماند کہ شش مثل و ہشت مثل و جملہ 14 مثل 3 است و در 52 بعد از اسقاط 4 مربع فضل باقی 48 کہ ہشت و چہار مثل 4 است۔

فائدہ ۳۴

اقول: پیداست کہ ہر مکعب لا اقل مجموع مجذورات بشمار جزء الکعب خود بود پس مجموع کعبین کم از کم مجموع مجذورات بشمار مجموع ہر دو جزء الکعب بود و آن اقل درجہ سے مربع ست در مجموع کعبین یک و دو ۹ باشد یک مربع یک و ۲ مربع ۲ و زیادت نہایت نیست مثلاً مجموع کعبین صد و ہزار ہزار و صد مربع باشد صد مربع صد و ہزار مربع ہزار۔^۱

فائدہ ۳۵ جامعہ بغایت نافعہ

اقول وباللہ توفیق:

در بیان لوگارثم دانی

ہر عدد را قوت در نفس خودش یک ست و در مجذورش ۲ و از کعب ۳ و بکذا۔ و جملہ اعداد را در واحد قوت صفر ست و چون واحد را بران عدد قسمت کنی یک منفی شود و حاصل را چون باز بران تقسیم نمائی دو منفی کرد و در نزول سوم سہ منفی و بکذا۔ پس چون دو عدد مختلف را متفقہ کہ دو قوت یک مرتبہ باشد مثلاً قوت یکم ہم در جنس عدد این ست یا دوم کہ در مجذورین آنهاست الی غیر ذلک جمع کنند و خواهند کہ درین مجموع امثال احد العدین دانند باید کہ قوت عدد دیگر را بران عدد بخشیدہ قوت این عدد مطلوب یک مرتبہ پائین آن قوت مقسوم باشد اضافہ کنند حاصل جواب باشد۔ مثلاً (۱) در مجموع دو عدد۔ امثال یکے از آنها جویم این قوت یکم ست پس نفس عدد باشد دیگر را بران عدد مطلوب قسمت کنند و یک افزایند زیر اکہ پائین قوت یکم قوت صفر ست و ہر عدد را در یک ست مطلوب حاصل شود مثلاً در مجموع ۲ و ۴ = ۶ میخوایم کہ امثال ۲ را نیم ۱ + ۲/۴ شد یعنی ۳ ہوا جواب و اگر امثال ۴ خواہیم پس ۱ + ۲/۴ یعنی ۱ ۱/۲ ہوا جواب و در مجموع ۳ و ۱۷ = ۲۰ بہر امثال ۳ = ۱۷ + ۳/۳ یعنی ۲۰ بہر امثال ۱۷ = ۱۷ + ۳/۱۷ بکذا۔ (۲) در مجموع مجذورین۔ دو عدد امثال یکے از آنها جویم این قوت دوم ست و پائین او قوت یکم کہ نفس عدد باشد۔ پس مجذور عدد دیگر را بران عدد مطلوب بخشیدہ نفس این عدد اضافہ کنیم۔ مثلاً در ۴۵ کہ مجموع ۹ و ۳۶ مجذورین۔ ۳ و ۶ باشد بہر امثال ۳ مجذور دوم ۱۵ = ۳ + ۱۲ = ۳۶ بہر امثال ۶ مجذور اول ۹ = ۱ + ۶ = ۷۔ در ۱۳ مجموع ۴ و ۹ مربعین ۳، ۲ بہر امثال (۲) = ۹/۲ = ۴ + ۱/۲ = ۶۔ و بہر امثال (۳) = ۴/۳ = ۱ + ۱/۳ = ۴۔

(۳) در مجموع کعبین۔ دو عدد امثال یکے طلبیم این قوت سوم ست و پائینش مجذور پس مکعب عدد دیگر را بران عدد قسمت کردہ مجذور این عدد یار کنیم مثلاً: در ۲۴۳ مجموع ۲۷ و ۲۱۶ کعبین ۳ و ۶ بہر ۳ مکعب دوم ۲۱۶ = ۹ + ۷۲ = ۸۱ و بہر ۶ مکعب اول ۲۷ = ۴ + ۱/۲ = ۴۰۔ (۴) ہمچنان در مجموع دو مال المال کہ قوت چہارم ست مال المال عدد دیگر را بران عدد مطلوب بخشیدہ مکعب عدد مطلوب افزایند و بکذا الی غیر النہایہ مثلاً ۲ را قوت ششم ۶۴ و ۳ را ۷۲۹ مجموع ۷۹۳ و ۳ را پنجم ۲۴۳ و ۲ را ۳۲ پس و در ۷۹۳ بہر امثال ۲ = ۳۲ + ۱/۲ = ۳۶۴ و ۳۹۶ بہر امثال ۳ = ۶۴/۳ = ۲۱ + ۱/۳ = ۲۶۴ و قس علیہ۔

لہذا ہمہ در قوای صعود بر و اما در قوای نزولیہ پس بدانکہ چنانکہ قوای صعودیہ عددے مجذور و مکعب و مال المال و مال الکعب الخ باشد۔ قوای نزولیہ اش جذر و جزء الکعب و جزء مال المال و جز مال الکعب الخ ہر گز نہ بود چنانکہ از تقابل متوہم میشود بلکہ آنچنانکہ قوای صعودیہ بضرب عدد نفس عدد و باز ضرب بر حاصل ضرب در عدد حاصل میشود مثلاً ۲ × ۲ = ۴ قوت دوم ۲ باشد و ۲ × ۴ = ۸ قوت سوم و ۲ × ۸ = ۱۶ قوت چہارم و ہمچنان قوای نزولیہ بضرب عدد بر نفس عدد و باز قسمت حاصل قسمت بر همان عدد بدست آید حاصل قسمت ہر عدد بر خودش (۱) بود^۲ باز بہ

^۱ و ہمچنان مجموع مکعبات مجموع مربعات بقدر مجموع اجزاء الکعب بود

^۲ ۱ قوت صفر شود

قسمت یک بر عدد یک منفی و بقسمت این حاصل قسمت بر عدد دو منفی و بکذا پس عدد مقسوم بر مجذورش نزول اول بعد صفر بود و مقسوم بر مکعبش نزول دوم و بر مال الماثلش نزول سوم و بکذا پس عدد مقسوم بر مجذورش نزول اول بعد صفر بود و مقسوم بر مکعبش نزول دوم و بر مال الماثلش نزول سوم و بکذا۔

زیرا کہ کسر عام را اگر در عددی صحیح زدن خواهند تنها عا در ازده به همان نسب نما نسبت کنند و چون بر عدد ۵ صحیح بخشیدن خواهند تنها نسبت نما را در آن عدد زده همان عادی به او نسبت نمایند پس $2 \times \frac{1}{2} = 2 \times \frac{4}{2} \times 2 \times \frac{2}{2} = 2 \times \frac{8}{2} = 2 \times \frac{16}{2}$ و بکذا۔ این صعود است و $\frac{1}{2} \div 2 = \frac{1}{4} \div 2 = \frac{1}{8} \div 2 = \frac{1}{16}$ این نزول است۔ چون این معنی دانستی حالا اگر در مجموع دو نزول تحقیق عددین مختلف مقدار یکے ازان دو عدد خواہیم نزول عدد دیگر را برین عدد مطلوب قسمت کنیم اعنی نسب نمائی او را درین عدد زینم و قوت این عدد کہ یک مرتبہ فرو تر ازان قوت مقسومہ بود۔ فزائیم مجموع حاصل جواب باشد یعنی چون این حاصل را در عدد مطلوب زنند همان مجموع نزولین بدست آید۔ مثلاً: 2 و 3 را مجموع دو نزول اول گیریم پس $\frac{1}{2} + \frac{1}{3} = \frac{5}{6}$ برابر $\frac{5}{6}$ درین مجموع مقدار 2 در یافتن خواہیم پس نزول 3 کہ $\frac{1}{3}$ بود بر 2 بخشیدیم $\frac{1}{6}$ شد و چون آن نزولہائی اول بود 2 را نزول دوم اعنی $\frac{1}{6} = 2 \times \frac{1}{12}$ شد۔ ہمین جواب است۔ زیرا کہ $\frac{5}{6} = 2 \times \frac{5}{12}$ یعنی $\frac{5}{6}$ و چون مقدار 3 جویم پس نزول 2 کہ $\frac{1}{2}$ بود بر 3 بخشیدیم ہم $\frac{1}{6}$ شد 3 را نزول دوم اعنی $\frac{1}{3} = 3 \times \frac{1}{9}$ یار کردیم $\frac{5}{18}$ شد کہ جواب است زیرا کہ $\frac{5}{18} = 3 \times \frac{5}{54}$ یعنی $\frac{5}{18}$ مثال دوم در مجموع دو نزول پنجم 4 و 10 مقدار 4 جویم یک را جویائی پنجم ہر دو نسبت کردیم۔ چار اوقت پنجم 1024 و 10 را 100000 پس نزولہائی پنجم $\frac{1}{1024}$ و $\frac{1}{100000}$ شد۔ مجموع بر آور دن را نسبت ہر دو نسب نما دا نستیم یعنی مقسوم علیہ اعظم بر آور دیم $100000 \div 1024 = 97$ باقی صفر پس توافق ربع الثمن یعنی $\frac{1}{32}$ شد $672 = 1024 - 352$ $320 = 352 - 672$ $32 = 320 - 320$ $10 = 32 \div 320$ باقی صفر پس توافق ربع الثمن یعنی $\frac{1}{32}$ شد و این کسر از 1024 یعنی وفق او نیز 32 ست پس عدد جامع 3200000 بر آمد و کسر 100000 یعنی وفق او 3125 ست کہ بضرب در 1024 نیز همان شود پس نزول اول $\frac{3125}{3200000}$ شد و نزول ثانی $\frac{32}{3200000}$ مجموع $\frac{3157}{3200000}$ شد۔ پس ادراک مقادیر 4 را نزول دوم را بر بخشیدیم $\frac{32}{3200000} \div \frac{3157}{3200000} = 4$ پس جواب $\frac{1}{4096} + \frac{1}{400000} = \frac{1}{409600}$ شد۔ چون 4096 چار مثل 1024 ست و 400000 چار مثل 100000۔ پس نسبت این دو چہارم مثل نسبت آن دو باشد ایضاً $\frac{1}{409600}$ بود ایضاً $\frac{1}{128}$ باشد۔ یعنی توافق بہ ربع ربع الثمن وفق $4096 = 32$ وفق $400000 = 3125$ چنانکہ در اولین بود زیرا کہ چون مقسوم و مقسوم علیہ ہر دورا بہ نسبت واحد فزائید یا کاهند مثلاً ہر دورا چہار گونہ کنند یا از ہر دو چہارم گونہ ستانند حاصل قسمت متبدل نشود پس عدد جامع 12800000 بر آمد و کسر اول اعنی $\frac{3125}{12800000}$ شد و کسر دوم اعنی $\frac{32}{12800000} = \frac{1}{400000}$ و مجموع $\frac{3157}{12800000}$ کہ جواب است۔ این را چون در 4 زنند همان $\frac{3157}{3200000}$ شود۔ زیرا کہ در ضرب کسر عام بہ صحیح عا در آن صحیح زده و ہممان نسب نما نسبت کردن یا نسب نما بر مضروب فیہ قسمت کردہ، همان عا در ابا و نسبت کردن ہر دورا حاصل واحد ست چنانکہ $\frac{2}{3}$ را در 4 زدن خواہیم بطور اول $\frac{8}{3}$ شود و بطور دوم $\frac{2}{3}$ و ہر دورا حاصل یکے ست کہ یکے ست و ہمچنان مقدار 10 در مجموع مذکور $\frac{3157}{3200000}$ شود در نسب نما کردہ کمالاً صحیح و طالب علم را باید کہ بر طبق سابق استخراجش نماید۔

تکملہ۔ لیستہ ادراک مقادیر خود عدد را بود در مجموع عددین یا مجذورین یا مکعبین الے غیر ذلک مقادیر مجموع دو قوت متماثلہ در مجموع دو قوت دیگر متماثلہ نیز از ہمین بیان توان دریافت مثلاً: اگر خواہیم کہ مجموع دو مجذور عددین کذائی را در مجموع دو مکعب آنها چقدر امثال بود مقادیر احد العددین را ہم در مجموع مجذورین از بیان دوم این فائدہ ہم در مجموع مکعبین از بیان شومش دریافتہ جواب ثانی را بر جواب اول قسمت کنند خارج قسمت جواب باشد مثلاً خواہیم کہ مجموع مجذورین 3 و 6 را در مجموع مکعبین آنها چقدر مقادیر 3 در مجموع مجذورین 15 بر آورده ام و در مجموع مکعبین 81 پس $81 \div 15 = 5 \frac{2}{5}$ شد ہمینقدر امثال 45 مجموع مجذورین در 243 مجموع مکعبین باشد زیرا کہ $\frac{2}{5} \times 45 = 18$ $225 = 18 + 243$ اگر در مجموع مجذورین مقدار مجموع مکعبین جویند قسمت بالعکس کنند یعنی $\frac{15}{81}$ یعنی $\frac{5}{27}$ جواب باشد۔ زیرا کہ $45 = \frac{1215}{27} = 243 \times \frac{5}{27}$

بجہ اللہ تعالیٰ این بیانات جلیلہ جمیلہ آفتد شافیہ و کافیہ و صافیہ و دافیہ واقعتہ کہ بر جملہ صور و مقاصد مافل و کافل بر آمد حاجت بزیادت اطالت

نہیں تھا اگر ایک فقرہ ازان بعد اثر فی خرد^۱ گراں نشیند۔ اونی منفعت اونی منفعت این گرامی موہبت آن ست و مسئلہ کہ اینجاد جبر و مقابلہ بدلے محط و نظار ماند و حل نشد و جزم کردند کہ حل نشود باین فائدہ عائدہ در ادنیٰ نظر حل شود و آن در یافتن اجزائے ضربی $x^2 + y^2$ و $x^3 + y^3$ ست و حاصلش تحلیل ست یعنی بریک ازین جملہ را بکدام در جز تحلیل نمایند کہ بضرب آنها با ہم این جملہ رو نمایند من فقیہ رالفن جبر و مقابلہ اصلاً اشتغالے نیست ہمین سہ چار روز ست کہ کتابش را یک روز قدر کہ مطالعہ کردم و بحمد اللہ تعالیٰ ہم بروز اول دہ سوال مساوات در جہ اولے کہ در ہشت یک مجہول و در دو مجہول بود حل نمودم زان باز دیگر بار برو اتفاق نظر انہم شدہ است و نہ از کارہای خود مہلت اینہا دارم معہذا۔

اقول: جملہ اولے $x^2 + y^2$ را اجزائے ضربی بملاحظہ بیان دوم این فائدہ پیدا است زیر اکہ چون در مجموع مجذورین از امثال یک عدد بقدر امثالش در مجذور عدد دیگر مع زیادت نفس خودش باشد لاجرم $\left(x + \frac{y^2}{x}\right)$ عدت امثال x در ان جملہ بود۔ پس این عدت را چون در x زائد بلاشبہ $x^2 + y^2 = x \left(\frac{y^2}{x} + x\right)$ شد۔ زیر اکہ بضرب x در x مجذور x حاصل شد کہ x^2 باشد۔ و بضرب $\frac{y^2}{x}$ در x حاصل آن شد کہ y^2 رادر x زدہ بر x بخشند و پیدا است کہ چون چیزی را در چیزی زدہ بر همان بخشند خود همان چیز بر آید و ضرب، و قسمت ہر دو بدرود پس حاصل $x \left(\frac{y^2}{x}\right)$ مجرور۔ y^2 شد۔ پس حاصل الحاصلین $x^2 + y^2$ شد و ہوا المراد نیز بعین $y \left(\frac{x^2}{y} + y\right)$ ہم اجزائے ضربی آن جملہ شد و اما جملہ ثانیہ $y^3 + x^3$ پس بحکم بیان سوم این فائدہ اجزائش $x \left(\frac{y^3}{x} + x^2\right)$ و نیز $y \left(\frac{x^3}{y} + y^2\right)$ شد۔ اگر بمقتوحات خواہی فرض کن کہ $x = 2$ و $y = 4$ و مجذور را کہ قوت دوم ست علامت b و مکعب را کہ قوت سوم ست c ۔

فائدہ

اقول: ہر مجذور صحیح کہ ازویک کاہند باقی بر جذر $+1$ صحیح منقسم شود و این حاصل قسمت $+1 =$ جذر باشد^۲ باز چون ازین باقی دو کاہند باقی دوم باز بر جذر $+1$ انقسام باید و این حاصل قسمت کہ باقی اولیٰ لی کند $+2 =$ جذر بود باز چون از باقی دوم سہ کاہند باقی سوم باز بر جذر $+1$ منقسم ماند و این حاصل قسمت $+3 =$ جذر شود و بکذا در اسقاط یک یک فزودہ روند با آخر نوبت باسقاط عدد مساوی جذر رسد در پنج نمائند مثلاً $36 - 1 = 35$ کہ بر $7 = 1 + 6$ صحیح انقسام ست حاصل قسمت 5 و او $6 = 1 + 6$ کہ جذر 36 ست از 36 کا ستیم باقی $30 = 36 - 6$ و $4 = 7 \div 28 = 30 - 2$ و $6 = 1 + 4$ و $24 = 30 - 6$ باز $3 = 7 \div 21 = 24 - 3$ و $6 = 3 + 3$ و $6 = 3 + 3$ و $18 = 24 - 6$ و $4 = 4 - 18 = 24 - 6$ و $6 = 4 + 2$ و $2 = 7 \div 14 = 4 = 4 - 18 = 24 - 6$ پس $0 = 6 - 6 = 12 - 6$ و $1 = 7 \div 7 = 12 - 5 = 18 - 6$

بالجملہ جذر از مجذور یک کاہند و از جذر مجذور 2 کاہند و از مجذور 2 جذر 3 و از مجذور 3 جذر 4 کم کنند و بکذا۔ ہر باقی بر جذر $+1$ صحیح الا انقسام بود و باین قاعدہ جملہ سوالات بلا عمل حل شود۔ مثلاً بمر دی بر چند فقرہ مبلغ بخش کرد ازان اول یک روپیہ فقیر داد و باز خمس باقی نیز باز از باقی 2 روپیہ فقیر دوئم داد خمس باقی ہم باز ازان سہ روپیہ فقیر سوم داد و خمس باقی نیز و بکذا تا آنکہ مبلغ تمام شد و بہ فقراء حصہ مساوی رسید پس مبلغ چند بود و فقراء چند و بہ ہر یک واصل چند 9 دیدم کہ در مسئلہ یک خمس ذکر کردہ شد بود یعنی بہ وجہ بخشیدن پس مبلغ مربع 4 یعنی 16 باشد و فقراء چہار و بہر یک واصل چہار و اگر در سوال مذکور ہر بار سدس باقی گوید پس این مبلغ مجذور 5 یعنی $25 - 1 = 24$ ست و فقراء واصل بہ ہر ایک 5 ست و اگر ہر بار از باقی $\frac{1}{100}$ گوید پس این مبلغ مجذور 100 یعنی 10000 است و عدد فقراء 10 واصل 100 و قس علیہ۔

فائدہ

اقول: ہر دو مجذور برچہ تفاضل جذرین باشد مریعش از ہر دو مجذور کاہند باقی در مجذور مجذور اکبر امثال جذر اصغر بقدر جذر اکبر مثبت تفاضل

^۱ قدر شناسان علم

^۲ از مجذور کم کنند

جذریں باشند و در مجذور اصغر امثال جذر اکبر بقدر جذر اصغر منفی تفاضل جذریں بود مثلاً ۹ و ۱۶ مجذوریں ۴ و ۳ تفاضل جذریں یک مربعت یک
 $15 = 16 - 1$ در وی امثال ۳ بقدر $5 = 1 + 4$ ست و $8 = 1 - 9$ در وی امثال ۴ بقدر $2 = 3 - 1$ ست و ۹ و ۲۵ مجذوریں ۳ و ۵ تفاضل
 ۲ مربعت ۴ $21 = 25 - 4$ در وی امثال ۳ بقدر $7 = 5 + 2$ ست و $5 = 9 - 5$ در وی امثال ۵ بقدر $1 = 3 - 2$ است و ۹ و ۳۶ مجذوریں
 ۳ و ۶ تفاضل ۳ مربعت ۹ $27 = 36 - 9$ در وی امثال ۳ بقدر $9 = 3 + 6$ و $0 = 9 - 9$ در وی امثال ۶ بقدر $0 = 3 - 3$ ست۔
 و ۹ و ۴۹ مجذوریں ۳ و ۷ تفاضل ۴ مربعت ۱۶ $33 = 49 - 16$ در وی امثال ۷ بقدر $-1 = 4 - 3$ و قس علیہ و ازین قاعدہ کلیہ معادلات
 این صورت کہ عسیر کل بود بی عمل گل شود اعی

$$x^2 = ly + t \quad - (i)$$

$$y^2 = mx + t \quad - (ii)$$

$$l = (x + t)$$

$$m = y - t$$

$$x^2 - y^2 = t$$

$$x = l - \sqrt{t}$$

$$y = m + \sqrt{t}$$

[اس جگہ]

مثلاً $x^2 = 25 + y$ $25 + x^5 = y^2$ پس جذر ۲۵ کہ ۵ ست او ۲۰ کا ہم $x = 15$ بود و بر ۵ فزائیم $y = 10$ باشد $x^2 = 49 + 217$
 $y^2 = 49 + x^4$ پس جذر ۴۹ کہ ۷ ست از ۱۷ کا ہم $5 = 10$ بود و بر ۴ فزائیم $y = 3$ بود اقس علیہ۔

فائدہ ۳۶۔

اقول: ہر دو عدد متوالی فوق الواحد را کہ مجموع مجذوریں در عدد اکبر زدہ با مجذور اکبر آمیزند حاصل مساوی مجموع مجذوریں و مکعبین آہنہا شود
 مثلاً ۲ و ۳ مجموع مجذوریں ۱۳ و مجموع مکعبین ۳۵ مجموع مجموعین $48 = 9 + 39 = 3 \times 13 \div 48$ و ہچنان ۳ و ۴ مجموع مجذوریں ۲۵ و مکعبین
 ۹۱ و مجموعین $116 = 16 + 100 = 4 \times 25$ ۔

فائدہ ۳۷۔

اقول: چون مجذور عددی را در مقداری زنند و عدد را در همان مقدار زدہ مجذور کنند در حاصل دوم امثال حاصل اول بقدر همان مقدار مضروب فیہ
 باشد یعنی اگر آن مقدار مشترک ۲ بود حاصل دوم دو چند اول باشد و اگر سہ بود سہ چند و کذا مثلاً $18 = 9 \times 2$ و مجذور $36 = (2 \times 3)$ کہ دو چند
 ۱۸ ست و $90 = 10 \times 9$ و $30 = 3 \times 10$ را مجذور ۹۰ کہ دہ مثل بود۔

فائدہ ۳۸۔

اقول: چون جذر عددی را در مقداری زنند و عدد را در همان مقدار زدہ جذر گیرند در حاصل اول امثال حاصل دوم بقدر جذر آن مقدار مضروب فیہ باشد
 یعنی اگر آن مقدار چار بود حاصل اول دو چند دوم باشد اگر نہ بود سہ چند و کذا مثلاً چار جذر $12 = 9$ و جذر چہار ۹ یعنی $36 = 4$ و جذر نہ
 ۴ یعنی $6 = 36$ و کذا۔ بالجملہ ضعف جذر برابر جذر ۴ مثل مجذور باشد و سہ مثل جذر ۹ مثل مجذور دہ مثل جذر برابر جذر صد مثل مجذور و کذا۔

فائدہ ۳۹۔

اقول: در دو عدد متوالی چون مجموع مکعبین را بر مجموع مجذوریں بخشند خارج صحیح قدر عدد اصغر بود باقی قدر مجذور اکبر مثلاً ۲ و ۳ را کہ مجموع
 مجذوریں ۱۳ و مجموع مکعبین ۳۵ پس $13 \div 35 = 2$ کہ عدد اصغر ست و باقی ۹ کہ مجذور اکبر ست۔ ۵ و ۶ را مجموع مجذوریں ۶۱ و مجموع مکعبین
 ۳۴۱ پس $61 \div 341 = 5$ و باقی ۳۶۔

فائدہ ۴۰

اقول: دو عدد کہ تفاضل ۲ باشد چون مجموع کعبین آہنہا بر مجموع مجذورین قسمت کنند خارج صحیح نصف مجموع عددین باشد و باقی ضعف او پس باقی چہار چند خارج بود مثلاً: ۲ و ۴ را مجموع مجذورین ۲۰ و مجموع کعبین ۷۲ پس $72 \div 20 = 3$ کہ نصف مجموع ۲ و ۴ ست۔ و باقی ۱۲ کہ ضعف مجموع مذکور ست و ۸ و ۱۰ را مجموع مجذورین ۱۶۴ و مجموع کعبین ۱۵۱۲ پس $1512 \div 164 = 9$ کہ نصف مجموع ۸ و ۱۰ باشد و باقی ۳۶ کہ ضعف او ست۔

فائدہ

اقول: در اعداد صحیح اولین مربعی کہ در دو پہلوئی ضد دارد دو مربع بفصل واحد دادو ۲۵ ست یک سو ۴۹ و دیگر سو یک ۱ ہر دو بفصل ۲۴ باز گر در چار زدی این مربعات ہمین نیچ یابی آن فصل مثل ہر دو جانبین مثلاً فزاید و جذرین ہر دو پہلو دو چند جذرین در پہلوئی مربع باقی بود مثلاً $100 = 4 + 25$ ۔ و فصل $96 = 4 \times 24$ ۔ $96 = 100 + 96$ ۔ $196 = 100 + 96$ ۔ مربع ۱۴ در دو چند ۷ جذر ۴۹ است و $96 = 4 - 100$ ۔ جذر ۲ کہ دو چند یک و باز $400 = 4 \times 100$ و $384 = 4 \times 96$ ۔ $784 = 384 + 400$ ۔ و مربع ۲۸ دو چند ۱۴ و $400 = 16 - 384$ ۔ مربع ۱۶ مربع ۴ و دو چند او $1600 = 4 \times 400$ و $1536 = 4 \times 384$ ۔ $3936 = 1536 + 1600$ ۔ مربع ۵۶ ضعف ۲۸ و $1600 = 1536 - 64$ ۔ مربع ۸ ضعف ۴ و قس علیہ الی غیر النہایہ و چون ۲۵ بر تقسیم کردہ رود نیز در کسور بہمین شان مربعات نیز ۱۱ فصد ربع فصل و جذر نصف جذر بود بالجملہ تحفظ این نسبت بہر دو جانب صعود و نزول ست مثلاً $\frac{25}{4}$ و فصل ۲۴ را ربع ۶ و $\frac{49}{4} = 6 + \frac{25}{4}$ ۔ مربع $\frac{7}{2}$ کہ نصف ۷ و $\frac{25}{4} = \frac{25}{4} - 6$ ۔ مربع $\frac{1}{4}$ کہ نصف یک ست باز $\frac{25}{16} = \frac{25}{4} \div 4$ ۔ مربع $\frac{5}{4}$ نصف $\frac{5}{8}$ و فصل $\frac{3}{2} = 6 \div 4$ ۔ $\frac{3}{2} = \frac{3}{2} + \frac{25}{16} = \frac{24+25}{16} = \frac{49}{16}$ ۔ جذر $\frac{4}{7}$ نصف $\frac{7}{2}$ اور $\frac{49}{64} = \left(\frac{24+25}{64} \right) = \frac{3}{8} + \frac{25}{64}$ ۔ $\frac{3}{8} = \frac{3}{2} \div 4$ و فصل $\frac{5}{4}$ نصف $\frac{5}{8}$ ۔ مربع $\frac{25}{64} = \frac{25}{16} \div 4$ ۔ $\frac{1}{2}$ باشد $\frac{1}{4}$ نصف $\frac{1}{2}$ ۔ $\frac{1}{16} = \frac{25-24}{16} = \frac{25}{16} - \frac{3}{2}$ ۔ مربع $\frac{7}{8}$ نصف $\frac{7}{4}$ و $\frac{7}{4} = \frac{25-24}{64} = \frac{25}{64} - \frac{3}{8}$ ۔ مربع $\frac{1}{64} = \frac{1}{8} \div 8$ ۔ و $\frac{1}{4}$ نصف $\frac{1}{8}$ ۔ و کذا الی غیر النہایہ۔

فائدہ

اقول: از انجا کہ مسطح تفاضل جذرین و مجموع آہنہا بر تفاضل مجذورین بود و درین نوع مربعات تفاضل مجموع متحد است و پیدا ست کہ در جذورین سہ مربع اوسط و عالی و سافل مجموع جذرین سافل و اوسط اصغر است از مجموع جذرین اوسط و عالی لا جرم واجب کہ تفاضل جذرین سافل و اوسط بہمان نسبت اکبر باشد از تفاضل جذرین اوسط و عالی تا ضرب اصغر در اکبر مساوی ضرب اکبر شود و در مثال اول جذر ۱ و ۵ و ۷ مجموع اولین ۶ و تفاضل آخرین ۲ بہمان نسبت نصف این نسبت در مربعات صاعدہ و نازلہ محفوظ ماند لا جرم در صعود ہر جذر از جذر ثلثہ و ہر تفاضل و ہر مجموع ضعف نظیرش باشد و در نزول نصف و ہذا ظاہر۔

فائدہ

اقول: و تحفظ این نسبت تا آنجا ست کہ اگر در معادلات درجہ دوم مجذوری کہ برائی تکمیل مجذور شامل طرفین می کنند ۲۵ باشد و بصورت اربعہ معادلتہ کہ لا و عدد معادل ہر یک مثبت باشد یا منفی اجوبہ ثنائیہ کہ باخذ جذر یکبار مثبت و یکبار منفی بر آید دگر بار آن مجذور مشمول چہار چند ۲۵ یعنی ۱۰۰ داریم ہر جواب ضعف نظیر خودش آید و اگر ربع ۲۵ شامل کنیم ہر جواب نصف جواب آید و ہذا صورت

$$x^2 \pm 10x = \pm 24$$

	جذر منفی	جذر مثبت
۱) $x^2 + 10x = 24$	-12	2
۲) $x^2 + 10x = -24$	-4	6
۳) $x^2 - 10x = 24$	-2	12
۴) $x^2 - 10x = -24$	-4	6

$$\begin{array}{lll} 1) & x^2 + 5x = 6 & 1 \quad - \quad 6 \\ 2) & x^2 + 5x = -6 & 3 \quad - \quad 2 \\ 3) & x^2 - 5x = 6 & 6 \quad - \quad 1 \\ 4) & x^2 - 5x = -6 & 3 \quad - \quad 2 \end{array}$$

$$x^2 \pm 20x = \pm 96$$

1) $x^2 + 20x = 96$	4	- 24
2) $x^2 + 20x = -96$	12	- 8
3) $x^2 - 20x = 96$	4	- 24
4) $x^2 - 20x = -96$	12	- 8

$$x^2 \pm 20x = \pm 96$$

فائدہ ۴۱

اَقول: منطبق مجموع مجذورین در مجموع جذرین کمتر باشد از ضعف مجموع کعبیین بقدر حاصل ضرب مجموع جذرین در مربع تفاضل جذرین و چون جذرین دو عدد متوالی بود آنگاه همینقدر گفتن بس است که کم تر باشد بقدر مجموع جذرین مثلاً: 2 و 3 را مجموع 5 و مجموع مجذورین 13 و حاصل ضرب مجموعین 65 و مجموع کعبیین 355 ضعفش 70 پس 65 کم است از 70 بقدر 5، همچنان 2 و 1 را مجموع 3 و مجموع مجذورین 5 حاصل ضرب 15 و مجموع کعبیین 9 ضعفش 18 که بیشتر است از 15 بقدر 1 و 3 و 4 را مجموع مجذورین 17 حاصل ضرب 85 و مجموع کعبیین 65 ضعفش 130 که ازید است از 85 بقدر 45 زیرا که تفاضل جذرین 3 بود مرعش 9 و مجموع جذرین 5 بود که بضر 9 برابر 45 شود و 10 و 2 را مجموع 12 و مجموع مجذورین 104 حاصل ضرب 1248 و مجموع کعبیین 1008 دو گونه اش 2016 که زیاده است بر 1248 بقدر $10 + 11 \times 9 = 99 - 1 = 100$ زیرا که تفاضل جذرین 8 مرعش 64 و مجموع جذرین 12 حاصل ضرب 768 -

فائدہ ۴۲

از هر عددی که یک کاسته و یک افزوده باقی و حاصل را باهم زنند حاصل ضرب برابر مجذور آن عدد شود کمی یک مثلاً $1-2=1$ و $1+3=4$ ، همچنان $1-3=2$ و $1+4=5$ ، بلکه $1-1=0$ و $1+0=1$ و $0-1=-1$ و $0+1=1$ و $1-4=-3$ و $1+9=10$ و $1-9=-8$ و $1+16=17$ و $1-16=-15$ و $1+25=26$ و $1-25=-24$ و $1+36=37$ و $1-36=-35$ و $1+49=50$ و $1-49=-48$ و $1+64=65$ و $1-64=-63$ و $1+81=82$ و $1-81=-80$ و $1+100=101$ و $1-100=-99$ و $1+121=122$ و $1-121=-120$ و $1+144=145$ و $1-144=-143$ و $1+169=170$ و $1-169=-168$ و $1+196=197$ و $1-196=-195$ و $1+225=226$ و $1-225=-224$ و $1+256=257$ و $1-256=-255$ و $1+289=290$ و $1-289=-288$ و $1+324=325$ و $1-324=-323$ و $1+361=362$ و $1-361=-360$ و $1+400=401$ و $1-400=-399$ و $1+441=442$ و $1-441=-439$ و $1+484=485$ و $1-484=-483$ و $1+529=530$ و $1-529=-528$ و $1+576=577$ و $1-576=-575$ و $1+625=626$ و $1-625=-624$ و $1+676=677$ و $1-676=-675$ و $1+729=730$ و $1-729=-728$ و $1+784=785$ و $1-784=-783$ و $1+841=842$ و $1-841=-840$ و $1+900=901$ و $1-900=-899$ و $1+961=962$ و $1-961=-960$ و $1+1024=1025$ و $1-1024=-1023$ و $1+1089=1090$ و $1-1089=-1088$ و $1+1156=1157$ و $1-1156=-1155$ و $1+1225=1226$ و $1-1225=-1224$ و $1+1296=1297$ و $1-1296=-1295$ و $1+1369=1370$ و $1-1369=-1368$ و $1+1444=1445$ و $1-1444=-1443$ و $1+1521=1522$ و $1-1521=-1520$ و $1+1600=1601$ و $1-1600=-1599$ و $1+1681=1682$ و $1-1681=-1680$ و $1+1764=1765$ و $1-1764=-1763$ و $1+1849=1850$ و $1-1849=-1848$ و $1+1936=1937$ و $1-1936=-1935$ و $1+2025=2026$ و $1-2025=-2024$ و $1+2116=2117$ و $1-2116=-2115$ و $1+2209=2210$ و $1-2209=-2208$ و $1+2304=2305$ و $1-2304=-2303$ و $1+2401=2402$ و $1-2401=-2400$ و $1+2500=2501$ و $1-2500=-2499$ و $1+2601=2602$ و $1-2601=-2600$ و $1+2704=2705$ و $1-2704=-2703$ و $1+2809=2810$ و $1-2809=-2808$ و $1+2916=2917$ و $1-2916=-2915$ و $1+3025=3026$ و $1-3025=-3024$ و $1+3136=3137$ و $1-3136=-3135$ و $1+3249=3250$ و $1-3249=-3248$ و $1+3364=3365$ و $1-3364=-3363$ و $1+3481=3482$ و $1-3481=-3480$ و $1+3601=3602$ و $1-3601=-3600$ و $1+3724=3725$ و $1-3724=-3723$ و $1+3849=3850$ و $1-3849=-3848$ و $1+3976=3977$ و $1-3976=-3975$ و $1+4105=4106$ و $1-4105=-4104$ و $1+4236=4237$ و $1-4236=-4235$ و $1+4369=4370$ و $1-4369=-4368$ و $1+4504=4505$ و $1-4504=-4503$ و $1+4641=4642$ و $1-4641=-4640$ و $1+4781=4782$ و $1-4781=-4780$ و $1+4924=4925$ و $1-4924=-4923$ و $1+5069=5070$ و $1-5069=-5068$ و $1+5216=5217$ و $1-5216=-5215$ و $1+5365=5366$ و $1-5365=-5364$ و $1+5516=5517$ و $1-5516=-5515$ و $1+5669=5670$ و $1-5669=-5668$ و $1+5824=5825$ و $1-5824=-5823$ و $1+5981=5982$ و $1-5981=-5980$ و $1+6141=6142$ و $1-6141=-6140$ و $1+6304=6305$ و $1-6304=-6303$ و $1+6469=6470$ و $1-6469=-6468$ و $1+6636=6637$ و $1-6636=-6635$ و $1+6805=6806$ و $1-6805=-6804$ و $1+6976=6977$ و $1-6976=-6975$ و $1+7149=7150$ و $1-7149=-7148$ و $1+7324=7325$ و $1-7324=-7323$ و $1+7501=7502$ و $1-7501=-7500$ و $1+7681=7682$ و $1-7681=-7680$ و $1+7864=7865$ و $1-7864=-7863$ و $1+8049=8050$ و $1-8049=-8048$ و $1+8236=8237$ و $1-8236=-8235$ و $1+8425=8426$ و $1-8425=-8424$ و $1+8616=8617$ و $1-8616=-8615$ و $1+8809=8810$ و $1-8809=-8808$ و $1+8994=9000$ و $1-8994=-8993$ و $1+9181=9182$ و $1-9181=-9180$ و $1+9361=9362$ و $1-9361=-9360$ و $1+9544=9545$ و $1-9544=-9543$ و $1+9729=9730$ و $1-9729=-9728$ و $1+9916=9917$ و $1-9916=-9915$ و $1+10105=10106$ و $1-10105=-10104$ و $1+10296=10297$ و $1-10296=-10295$ و $1+10489=10490$ و $1-10489=-10488$ و $1+10684=10685$ و $1-10684=-10683$ و $1+10881=10882$ و $1-10881=-10880$ و $1+11081=11082$ و $1-11081=-11080$ و $1+11284=11285$ و $1-11284=-11283$ و $1+11489=11490$ و $1-11489=-11488$ و $1+11696=11697$ و $1-11696=-11695$ و $1+11905=11906$ و $1-11905=-11904$ و $1+12116=12117$ و $1-12116=-12115$ و $1+12329=12330$ و $1-12329=-12328$ و $1+12544=12545$ و $1-12544=-12543$ و $1+12761=12762$ و $1-12761=-12760$ و $1+12981=12982$ و $1-12981=-12980$ و $1+$

اقول: خصوصیت یک نیست بلکه هر چیزی که از جذر کاهند و همبر آن فزائید و باقی و حاصل را با هم ضرب کنند حاصل ضرب داتما برابر مجذورش باشد
 بنفی مربع آن چیز منقوص و مزید و تخصیص آنهم نیست که آن شے منقوص از منقوص منه کم تر باشد بلکه اگر بهر ازان ضعف بیشتر باشد نیز حکم بر
 قرار ماند- مثلاً $4 - 10 = 6$ و $4 + 6 \times 14 = 84 - 16 = 100$ که مجذور 4 ست و مربع $9 - 10 = 1$ و $9 + 1 \times 19 = 19 = 100 - 81$
 مربع 9 و $10 - 15 = 5$ و $5 \times 25 = 125 - 100 = 225$ مربع 15 و $9 - 10 = 1$ و $9 + 9 \times 11 = 99 = 100 - 1$ و بکذا

فائدہ ۴۳

مسطح عددین اصغر و اکبر در تفاضل خود با بقدر مربع این تفاضل باشد یعنی تفاضل مسطحین عددین در تفاضل عددین مربع تفاضل
 اقول: فرق میان مسطح عددین اصغر و اکبر در تفاضل خود با بقدر مربع این تفاضل باشد یعنی تفاضل مسطحین عددین در تفاضل عددین مربع تفاضل
 عددین بود مثلاً 2 و 5 تفاضل $6 = 3 \times 2$ و $15 = 3 \times 5$ تفاضل 9 که مربع 3 است و 3 و 10 تفاضل 7 $\therefore 21 = 7 \times 3$ و $70 = 7 \times 10$
 تفاضل 49 که مربع 7 است.

فائدہ ۴۴

اقول: ہر قوت زوج و عددی را کہ باوی مثل یا امثال آن عدد باشد بشرط آنکہ عدت آن امثال از مقدار قوت ^۱ ۲ کہ نصف آن قوت زوج ست۔ بیشتر نباشد چون آن قوت و عدد ہر دو مجہول باشد و مجموع آنها معلوم آن مجموع را جذر تا صحیح گیرند ہر چہ باقی مان مثل یا امثال عدد دست اور او جذر صحیح را مجذور صحیح از بن مجموعہ افکنند اور ابر عدت امثال قسمت کنند عدد پیدا آید و آن باقی را از مجموع افکنند قوت مجہولہ ^۲ بود مثلاً پرسیدہ شود کہ عددی را قوت چہارم با چہار امثال عدد = 93 پس 93 را جذر تا صحیح گرفتیم 9 بر آمد باقی 12 ماند کہ تقسیم بر 4 = 3 میشود پس آن عدد 3 باشد و آن قوت چہارم 81 سوال دوم عددی را قوت دہم باسی 30 مثل او = 1084 جذرش تا صحیح 32 مجذورش 1024 باقی 2 = 30 ÷ 60 پس آن عدد 2 بود قوت دہم 1024 و بکند۔

اوسر این کار آن ست کہ ہر قوت زوج مجذور کامل می باشد ہر قوت را کہ قوت نمائش نصف قوت نمائی این قوت بود مثلاً قوت 2 مجذور قوت اولے باشد و قوت 4 مجذور قوت دوم و قوت 6 مربع قوت 3 و بکند۔ او بالہ دانستہ کہ فصل میان دو مربع متوالی برابر مجموع جذرین آنها بود و جذر این قوت زوج نصف اوست اعنی بالحاظ قوت نما و جذر مجذور تالی لا جرم اکبر باشد ازین جذر پس دو مثل این جذر چون با آن قوت زوج جمع کنند زہار بہ مجذور تالی نرسد لا جرم مجذور اول درین مجموع ہمان قوت باشد و باقی مثل یا امثال آن عدد۔ ہر کہ این فائدہ را نیک فہمد می توان دریافت کہ مثلاً با قوت 4 چند امثال قوت 2 و با ششم چند امثال سوم و بکند۔ توان آمیخت فہم۔

بمجد اللہ تعالیٰ باین فائدہ جلیلہ ہزار ہا بلکہ بے انتہا سوالات کہ جبر و مقابلہ نیز از حل آن صراحتہ اعتراف بمجذور کردہ است ہا دنے مہلت حل توان نمود۔

فوائد تکمیل مجذور

یعنی عددی یا مجموع بعض اعداد را کہ مربع کامل نیست چسان تبصرات در ان مجذور کامل توان ساخت در جبر و مقابلہ در مساواتہائی در جہ دوم بسیار حاجت باین کار نقد بلکہ عدد یا مجموع گوئی نفسہ مربع کامل باش بوجہ جہل مقدار کہ جبر و مقابلہ بحث در مغالقات میکنند و اعداد بہ حروف تعبیر می نمایند احتیاج افتد تکمیل مجذور تا مجذورش معلوم گردد چنانچہ بردانائی این فن مخفی نیست اورا چند قواعد گفتہ اند و بعض دیگر من فقیر افزودہ ام کہ بعضی از آنها بآہن خود بر اوردم و باز در کتب این فن اشارہ بان یافتیم و بعض آخر را ہنوز از کس ندیدہ ام و این ہمہ قواعد تکمیل مجذور میکنند اگر چند آن عدد سابق در ذات خودش مجذور کامل باشد۔

فائدہ ۴۵

ہر مجذوری کہ باوی چند امثال یا حصص ^۳ جذرش منفی خواہ مثبت باشد چون نصف این امثال یا حصص را مربع کہ باوی یار کنند مربع کامل شود و

^۱ یعنی عدد اشئین را قوتے گیرند کہ نصف آن قوت زوج بود مثلاً: ہر قوت دوم ست اشئین را قوت x بے گیرند کہ خود 2 بود و اگر چہارم ست اشئین را قوت دوم گیرند کہ چہار ست و اگر ششم ست اشئین را قوت سوم ست و چہارم را قوت دوم گیرند کہ 8 باشد و بکند

^۲ [قوت مجہولہ] اقول: فی $x^2 + 2x = 8$ کہ $x = 2$ باشد مجموع را جذر تا صحیح 2 مجذورش $4 - 4 = 8 - 4 = 4$ عدد دست 2 کہ $x^2 = 8 - 4 = 4$ ست نیز $x^2 + 3x = 15$ جذرش 3 مجذورش 9 باقی $6 \div 2 = 3$ کہ عدد دست 9 = 6 - 15 و کہ قوت ست۔ و ہمچنان $x^4 + 3x = 32$ کہ $x = 2$ جذر 4 جذرش 16 باقی $6 \div 3 = 2$ کہ عدد دست 6 = 3 - 15 و کذلک $x^4 + 4x = 24$ جذر 4 مجذور 16 باقی $8 \div 4 = 2$ کہ عدد دست و قس علیہ۔

^۳ پیدا ست کہ خارج قسمت حصہ از حصص مقسوم می باشد نہ از حصص مقسوم علیہ بلکہ مقسوم علیہ عدت امثال آن حصہ باشد در مقسوم و در ÷ انچہ بالائی خط ست مقسوم بود و زیر او مقسوم علیہ پس $\frac{2}{4}$ را حاصل آنست کہ حصہ از حصص 2 کہ چار امثال او در 2 باشد یعنی ربع دو و $\frac{4}{2}$ را حاصل آنکہ کہ حصہ از حصص 4 کہ دو مثل او در 4 بود۔ یعنی نصف 4 پس $x^2 + \frac{x}{3}$ را با این قاعدہ مجذور توان کرد۔ زیر کہ مراد ثلث جذر ست پس حصہ از [باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ کریں]

جذرش جذر آن مجذور منفی یا مثبت نصف این مثال بود مثلاً: $x^2 - 12x + 36$ پس $x^2 - 12x + 36$ مربع کامل ست و جذرش $x - 6$ پس x عبارت از 8 بود $x^2 = 64$ بود و $-12x = -96$ کہ مربع کامل ست جذرش $2 = 8 - 6$ و اگر x تعبیر از 20 بود $x^2 = 400$ باشد و $-12x = -240$ یعنی $160 = 36 + 196$ کہ مجذور کامل ست جذرش $14 = 20 - 6$ باشد، همچنان $x^2 + 12x + 36$ پس $x^2 + 12x + 36$ مربع کامل بود و جذرش $x^2 + 6$ مثلاً اگر x عبارت از 2 بود $x^2 = 4$ باشد و $12x = 24$ یعنی $28 = 36 + 64$ کہ مربع کامل ست جذرش $8 = 2 + 6$ و قس علیہ و کذلک $x^2 + \frac{4x}{5} + \frac{4}{25}$ پس $x^2 + \frac{4x}{5} + \frac{4}{25}$ مربع کامل ست جذرش $x + \frac{2}{5}$ مثلاً: اگر x عبارت از 5 بود پس $x^2 = 25$ و $\frac{4x}{5} = 4$ و $\frac{4}{25} = \frac{4}{25}$ یعنی $29 = 25 + 4$ کہ مجذور کامل ست جذرش $\frac{27}{5}$ و همچنان $x^4 + 4x^2 + 4$ پس $x^4 + 4x^2 + 4$ مجذور کامل بود ست جذرش $x^2 + 2$ مثلاً x اگر تعبیر از 2 بود $x^4 = 16$ باشد و $4x^2 = 16$ کہ نیز 16 ست $32 = 4 + 36$ مربع کامل ست جذرش x^2 یعنی $6 = 2 + 4$ و قس علیہ درین قاعدہ شرط آن ست کہ آن مجذور راعدت جزیک نبود۔
 اقول: و نیز آنکہ مجذور مذکور مثبت باشد نامنفی۔

فائدہ ۲۶

بہر چند امثال یا حصص مثبتہ مجذور امثال یا حصصہ جذر مثبت یا منفی باشد کہ جملگی ہشت صورت شد۔ مجموع رادر چہار چند عدت مجذور زده مجذور

حصصہ جذر با مجذور شد۔ آن $\frac{1}{2}$ ست نصف $\frac{1}{3}$ را مربع آمیزند کہ $\frac{1}{36}$ باشد در مجذور کامل شود۔ بخلاف $\frac{3}{x^2} + x^2$ کہ ایں حصصہ ایں تحقیق 3 ست و عدت امثالش در 3 بقدر $\frac{1}{2}$ شود و حصصہ x نیست بگوئی کہ گو خارج x شود در اربع نصف آمیزند مجذور کامل شود و زیر کہ خارج قسمت اگر چہ حصصہ جذر نیست فاعدت امثال اوست در مقسوم کہ خارج قسمت و مقسوم علیہ ہر یک عدت امثال دیگر باشد۔ در مقسوم کہ اینقدر امثال جذر باوی بودہ باشد کہ در مقسوم ست بلکہ مقدار حصصہ خودش باشد یعنی خارج قسمت بر کدام حصصہ از مقسوم بود۔ کدام حصصہ از مقسوم بود ہمان در حصصہ از امثال مقسوم علیہ کہ در مقسوم بود و خارج قسمت بود مثلاً اگر خارج ثلث مقسوم ست ثلث خارج عدت امثال مقسوم علیہ در خارج قسمت بود مثلاً: $\frac{6}{2} = 3$ پس 2 ثلث 3 ست و در 2 بقدر ثلث $\frac{2}{3}x - \frac{4}{5}x + x^2$ از امثال 4 ست پس چون شے ÷ جذر شامل بود تکمیل بایں طور می توان کرد کہ خارج قسمت را مجذور نسبت کردہ کسر را مربع آمیزند مثلاً $\frac{10}{x^2} + \frac{1}{x}$ فرض کنیم کہ $x = 5$ ست پس $2 = \frac{10}{5} - \frac{1}{5}$ پس 2 عدت امثال 5 شامل ست۔
 اقول: آری مگر ایں جا با مجذور تنہا مقسوم نیست کہ ایں قدر امثال جذر باوی بودہ باشد بلکہ تقسیم یعنی خارج قسمت شامل ست بر خارج قسمت آنقدر امثال مقسوم علیہ نباشد کہ در مقسوم ست بلکہ بقدر حصصہ خودش باشد یعنی خارج قسمت بر کدام x حصصہ از مقسوم بود ہمان در حصصہ از امثال مقسوم علیہ کہ در مقسوم بود در خارج قسمت مثلاً اگر خارج ثلث مقسوم ست ثلث خارج عدت امثال مقسوم علیہ در خارج بود مثلاً $\frac{6}{3} = 2$ پس در 6 دو مثل 3 ست و در دو بقدر ثلث دو یعنی $\frac{2}{5} - \frac{4x}{x^2} + \frac{2}{x}$

از امثال 4 ست پس چون شے تقسیم جذر شامل بود تکمیل بایں طور می توان کرد کہ خارج قسمت را مجذور نسبت کردہ ایں کسر را مربع آمیزند مثلاً $\frac{10}{x^2} + \frac{1}{x}$ فرض کنیم کہ $x = 5$ ست پس $2 = \frac{10}{5} - \frac{1}{5}$ پس 2 عدت امثال 5 شامل ست۔ نصفش $\frac{1}{5}$ مربعش $\frac{1}{25}$ پس $25 + \frac{10}{x}$ یعنی $\frac{1}{x} + \frac{1}{25}$ کہ حاصل $\frac{1}{27}$ مربع کامل ست بجایش او $\frac{576}{25}$ جذر او $\frac{26}{5}$ یعنی $\frac{1}{5}$ جذر ست و روشن ست کہ چون جذر معبر بحرف مجهول بود ایں عمل انجامتوان کرد اعمی برو جے کہ فتح اغلاق و تعریف مقدار نماید۔ ۱۲ منہ غفرلہ ربہ تعالیٰ چہ مقدار نماید اخلاق و تعریف اعمی برو جہد کہ فتح^۱ [حاشیہ در حاشیہ] یعنی کسر ہر چہ باشد اگر با مقسوم فی x مثل $\frac{2x}{x^2}$ قطع نظر از x کردہ باقی را نصف گیرند یعنی منسوب را حاصل کہ $\frac{2}{10}$ یعنی تنصیف را الیہ منسوب یا $\frac{1}{5}$ مثلاً: نماید تنصیف یکے ست ایں را مربع کنند کہ در صورت اولے $\frac{1}{25}$ شد و در صورت ثانیہ $\frac{4}{100}$ و حاصل x عدت ایں مربع آمیزند و اگر بالا سرے نیست سرش یک باشد پس در $\frac{x}{5}$ و $\frac{1}{5}$ را تنصیف کنند $\frac{1}{10}$ شد مربعش $\frac{1}{100}$ یا کنند و بکند۔

عدت جذر شامل کنند مجذور کامل شود مثلاً $x^2 + x$ در بیجا عدت مجذور و جذر هر دو یک ست چهار چند او چهار و مجذورش یک پس $4x^2 + 4x + 1$ مجذور کامل باشد x اگر عبارت از 2 بود $4x^2 = 16$ و $4x = 8$ مجموع $25 = 16 + 1$ که مجذور کامل ست و اگر واگر عبارت از یک بود $4x^2 = 4 + 4x + 1 = 9$ مجذور کامل ست، همچنان $x^2 + x$ عدت مجذور را چهار چند هشت ست و عدت جذر را مجذور یک پس $16x^2 + 8x + 1$ مجذور کامل شود. x را 3 فرض کنیم مجذورش $9 \times 16 = 144 + 8x = 24 + 1 = 169$ که مجذور کامل ست، همچنان $x^2 - 3x$ $\therefore 4x^2 - 12x + 9$ مجذور $\frac{2}{3}$ ست چهار مثل او $\frac{8}{3}$ و عدت جذر یک را مجذور یک و $\frac{16}{9} = \frac{8}{3} \times \frac{2}{3}$ پس $\frac{16x^2}{9} \pm \frac{8}{3}x + 1$ کامل گردد. x را 3 فرض کنیم مجذورش 9 پس $\frac{16}{9}x^2 = 16$ و $\frac{8}{3}x = 8$ پس $25 = 16 + 8 + 1$ یا $16 - 8 = 8 + 1 = 9$ هر دو مجذور کامل ست. همچنان $\frac{x^2 \pm 2x}{9}$ اینجا عدت مجذور $\frac{1}{9}$ چهار چندش $\frac{4}{9}$ پس $\frac{4}{9}x^2 + \frac{24x}{9} + \frac{36}{9}$ مجذور کامل ست. x را 6 گیریم و مجذورش 36 و $\frac{400}{9}$ مجذور کامل بود جذرش $\frac{20}{3}$ و اگر منفی گیریم پس $36 - 8 = 28 + \frac{34}{9}$ مجذورش $\frac{16}{3}$ و قس علیه. و قاعده جذر درین قاعده آنست که هر چه عدت مجذور بعد ضرب در چهار چند عدت سابقه شده است جذر این عدت جذر کنند یا عدت سابقه جذر ثبت یا منفی آویزند مثلاً در مثال اول مجذور کامل $4x^2 + 4x + 1$ بود جذرش $2x + 1$ بود و قس علیه.

اقول: و از نتائج نفیسه این قاعده استنباط نموده ہم که هر عدد را خواهی بهر گونه خواهی دوپاره کنی پس مجموع عدد را در چهار چند یک پاره زده مجذور پاره دوم فزائی مجذور کامل شود مثلاً 3 را دوپاره کنیم 1 و 2 پس 4 مثل یک زدیم 12 شد و مجذور 2 که 4 ست فزودیم 16 شد یا در 4 مثل 2 که 8 باشد زدیم 24 شد مجذور یک فزودیم 25 شد یا 3 را چنان دوپاره نمایم $\frac{1}{2}$ و $\frac{2}{2}$ پس 3 را در 4 مثل اول که $\frac{4}{2}$ باشد زدیم $\frac{12}{2}$ شد و مجذور دوم $\frac{25}{4}$ فزودیم $\frac{49}{4}$ ست که مجذور کامل ست جذرش $\frac{7}{2}$ یا در 4 مثل دوم $\frac{20}{2}$ زدیم $\frac{60}{2}$ شد و مجذور اول $\frac{1}{4}$ فزودیم $\frac{121}{4}$ شد جذرش $\frac{11}{2}$ و قس علیه وکذا و از اینجا توان دانست که باین عمل هر عدد را بر وجه غیر متناهی مجذور کامل توان ساخت زیرا که تقسیمات هر عدد لا تقف عن کمالات یعنی الے احد۔

فائدہ

اقول: چون مربع را سر مجذور کنند و مربع دیگر با او باز و ضعف مسطح جذرین هر دو مربع را مثبت خواه منفی دارند مربع کامل شود و جذرش آنکه جذر سر مجذور را سر جذر کنند و مربع دیگر با او مثبت یا منفی مثلاً $9 + 12x + 4x^2$ سر مجذور کامل ست و جذرش $3 + 2x$ پس x که 2 باشد در مثبت معادل 49 بود و جذر 7 و در منفی معادل یک باشد و جذر یک و x اگر 10 باشد معادل 529 و جذر 23 یا 289 و جذر همچنان $4 + 12x + 9x^2$ جذر $2 + 3x$ و $25 + 4x + 16x^2$ جذر $5 + 4x$ و $16 + 40x + 25x^2$ جذر $4 + 5x$ و قس علیه واز افراد همین قاعده ست قاعده اولی $9 + 6x + x^2$ زیرا که سر مجذور یک ست که مربع ست و جذرش یک را در جذر 9 مسطح همان جذر 9 و ضعفش 6 بر جذر ست و اصح-

فائدہ ۴۷

از اجزائے ضربی ہر عددی چون کیے را مربع دوم و رابع مربع بآن عدد آمیزند مجذور کامل شود مثلاً 60 را اجزائے ضربی 10 و 6 پس $169 = 60 + 9 + 100$ جذرش 13 یا $121 = 60 + 36 + 25$ جذرش 11 و کذلک 20 و $3 \therefore 169 = 60 + 9 + 100$ یا مجنبہ $\frac{9}{4} + 460 = 60 + \frac{9}{4} + 400$ جذرش $\frac{1849}{4}$ و کذلک 15 و 4 پس $289 = 60 + 4 + 225$ جذرش 17 یا $16 + 60 + \frac{225}{4}$ مجنبہ $\frac{529}{4}$ جذرش $\frac{23}{2}$ و کذلک 12 و 5 پس $121 = 60 + 36 + 25$ یا $144 + 60 + \frac{25}{4}$ مجنبہ $\frac{841}{4}$ جذرش $\frac{29}{2}$ و کذلک 30 و 2 پس $961 = 60 + 1 + 900$ جذرش 31 یا $289 = 60 + 4 + 225$ و کذلک او 60 پس $961 = 60 + 1 + 900$ یا $3660 + \frac{1}{4} = \frac{1}{4} + 60 + 3600$ و کذلک 60 و $\frac{1}{4}$ مجنبہ $\frac{14641}{4}$ جذرش $\frac{121}{2}$ این فائدہ نیز جذر خود و برودم بازور بعض کتب ایماے بآن دیدم۔

فائدہ ۴۸

اقول: هر عددی که از ویکی کاسته ربع مربع باقی را کل عدد آویزند مجدور کامل شود مثلاً $10 = 11 - 1$ ربع مربعش $36 = 25 + 11$ همچنان $1 = 2 - 1$ ربع مربع $2 + \frac{1}{4}$ جذرش $\frac{3}{2}$ بلکه $0 = 1 - 1$ ربع مربع نیز صفر و ربعش نیز صفر پس $1 = 0 + 1$ بلکه $1 - 1 = 0$ ربع مربعش $0 + \frac{1}{4}$ جذرش $\frac{1}{2}$

فائدہ ۴۹

چون در مجموع مجذورین دو مثل سطح جذرین آمیزند مجذور کامل شود و جذرش برابر مجموع جذرین بود مثلاً 3 و 4 را مجموع مجذورین 25 و سطح 12 پس $25 + 24 = 49$ جذرش 7 که برابر $3 + 4$ است.

فائده

اقول: چون تفاضل عددین رابع مربع در مسطح عددین جمع کنند مجذور کامل شود مثلاً 3 و 5 تفاضل دو مسطح 15 رابع مربع تفاضل یک بهر 15 فرد و 16 باشد که مربع کامل است و جذر او بین العددین تفاضل متحد افتد یعنی هر چند از عدد اصغر اکبر بود همانقدر از اکبر اصغر باشد چنانکه اینجا جذر 4 است که با 3 و 5 مربع تفاضل به یک دارد و کذلک 2 و 5 مسطح 10 تفاضل 3 رابع مربع $10 + 2 \frac{1}{4} = 12 \frac{1}{4} = \frac{49}{4}$ که جذور کامل است جذرش $\frac{7}{2}$ یعنی $3 \frac{1}{2}$ که از دو بقدر یک و نیم واحد است و از 5 همینقدر کم.

فائدہ

اقول: چون خارج قسمت و حاصل ضرب عددین را با هم زنند مجذور کامل شود و جذرش نفس احد العددين باشد مثلاً 4 و 2 را سطح 8 و خارج قسمت 2 شد که مجذور 4 سطح آنها که مجذور 4 و 3 و 5 را سطح 15 خارج قسمت $5\frac{5}{5}$ حاصل ضرب $\frac{75}{5}$ یعنی 25 که مجذور 5 ست مادر مثال اول سطح 5 و خارج قسمت $\frac{2}{2}$ یعنی $\frac{1}{2}$ حاصل ضرب $\frac{8}{4}$ یعنی 4 که مربع 2 و در دوم سطح 15 خارج قسمت $\frac{3}{5}$ حاصل ضرب $\frac{45}{5}$ یعنی 9 که مجذور 3 ست و از اینجا دانستی که اگر در اخذ خارج قسمت عدد اکبر را بر اصغر بخشند جذر مساوی اکبر باشد و اگر اصغر را بخشند مساوی اصغر بالجمله آنچه مقسوم بود همان جذر آید.

فائده

اقول: چون ربع حاصل جمع عددین را با حاصل ضرب عددین تقاضی گیرند مخدور کامل ماند جذرش نصف تقاضی عددین بود۔ مثلاً 2 و 3 را حاصل جمع 5 مرعش 25 ربعش $\frac{25}{4}$ و 3 را مسطح 6 تقاضی $\frac{1}{4}$ که مخدور کامل ست جذرش $\frac{1}{2}$ که نصف تقاضی 2 و 3 ست و بمختار 5 و 3 را حاصل جمع 18 ربع مرعش 81 مسطح 45 تقاضی 36 که مخدور کامل ست جذرش 6 که نصف تقاضی 3 و 5 ست۔

فائدہ ۵۰

چون از مجموع مجزورین دو مثل سطح جذرین کاهند مجزور کامل ماند و جذرش برابر تفاضل جذرین بود مثلاً در مثال مذکور $25 - 24 = 1$ جذرش اکه تفاضل 3 و 4 ست.

در نوازند و مانند برین قدر اختصار و زدیم و زیادت را بر رساله فقیر که در مرابعات نوشته ام رجوع باید کرد که انجا نوازند غیره خطیره است که بتوفیق سبحه و تعالی محض ب فکر خود املا کرده ام۔

والحمد لله أولا وآخرا والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وأصحابه أجمعين إيد الابدین - آمین

ولورائے ماکنافیہ من بیان اللوغارثم فصل در استخراج لوگارثم عدد و عدد لوگارثم از جدول

ہر عدد را کہ لوگارثم بر آوردن خواهند اولاً تصحیح کنند و آن چنان ست کہ اگر عدد تنها صحاح باشد ہر چہ اصفار در یمین دارد ساقط الاعتبار دانند مثلاً 2 و 20 و 200 و 2000000 ہمہ را 2 گیرند کہ اعشاریہ لوگارثم در ہمہ ہائیکہ باشند فرق در عدد صحیح لوگارثم بود اعنی 0.3010300 و 1.3010300 و 2.3010300 و 5.30010300 و قس علیہ و اگر تنها اعشاریہ بود ہمزہ و ہر چہ اصفار یمین جملہ اعداد یا بسیار جملہ اعداد بود ہمہ آگنند تنها اعداد مع اصفار واقعہ فی خلال الاعداد ملحوظ دارند مثلاً 2 و 2000 و 2 و 0000002 ہمہ را اعشاریہ لوگارثم همان باشد و فرق در صحیح اعنی 1 در اولین 2 و 7 در آخرین و 00302000 را تصحیح 302 باشد و لوگارثم 3.4800069 نہ اصفار یمین عدد صحیح قبل ہمزہ ونہ اصفار بسیار اعشاریہ بعد ہمزہ مثلاً 500.020300 را تصحیح 5000203 لوگارثم 2.6989876 نہ 5203 لو 2.7162538 نہ 500203 و 2.6981463 و 50203 نہ 3.7007297 چون برین وجہ اعداد متخ شود مراتب آنها گزیند و اینجا چند صور باشد

(۱) اگر مراتب بیش از سہ نباشد چنانکہ در جملہ امثلہ کہ حالا بالا گزشت جز مثال اخیر کہ ہفت مرتبہ دارد این جملہ اعداد مع لوگارثم آنها از آغاز صفحہ 5 ثبت ست ہر لوگارثم بر یمین عددش۔

(۲) اگر چار مرتبہ دارد از ۶ تا آخر ۱۸۵ یا بند عددیہ بسیار صفحہ در جدول جدا گانہ و لوگارثمش بر یمین او متصل بہ اوزیر علامت صفر۔

(۳) اگر پنج مرتبہ باشد چار مرتبہ از همان جدول بسیار صفحہ گیرند و ہندسہ پنجم کہ در آحاد ست از صفحہ یک تانہ از بالای جدول و بمقتضای ہر دو ہر چہ یا بند لوگارثم مطلوب بود یعنی از تحت آن عدد پنجم چار ہندسہ اولین اعشاریہ لوگارثم بہ گیرند و از یمین چار عدد اول در خانہ محاذی صفر سہ ہندسہ آخرین مثلاً 53226 را لوگارثم جوینم 5322 بر صفحہ 92 یا قییم و بازایش سہ ہندسہ آخرین در خانہ محاذی صفر 726 و درین سطر بازائی 6 کہ ہندسہ پنجم ست 1238 پس اعشاریہ لوگارثم 0.7261238 شد۔ و عدد صحیحش 4 و قس علیہ۔ تنبیہ از انجا کہ سہ ہندسہ آخرین از اعشاریہ لوگارثم در بسیاری از اعداد مشترک میماند بعد جدول عدد زیر خانہ صفر سہ عدد نوشتہ بقیچار را تبدیل می کنند و تاسہ دیگر نیاید همان مثلثہ سابقہ در جملہ ملحوظ میماند چون یکہ از ان سہ تبدیل یافت باز زیر خانہ صفر بازای سطر سہ عدد دیگر می نویسد ازین بازاین سہ معتبر ماند تا آنکہ تبدیل یابد و بکند۔

فاما بسا باشد کہ اعداد مثلثہ از خلال سطر می متبدل شود انجا اعداد متبدلہ را بازای سطر آتی می نویسد و در سطر حاضر از موضوع تبدیل خطی عرضی فوق اعداد موضوعہ فی خلال لسطری نہد اینجا از اول موضع خط بجائے مثلثہ سابقہ مثلثہ آتیہ ملحوظ باشد مثلاً 7.8163 را لوگارثم خواستیم بازائی 7816 در ۱۴۲ سہ ہندسیہ آخرین 892 یا قییم و بازائی 3 کہ عدد پنجم ست 0012 فاما بر خط عرض دیدیم معلوم شد کہ بعد این چار سہ ہندسہ آخرین 892 نیست بلکہ 893 کہ بازای سطر ثانی مکتوب ست و لوگارثم 0.8930012 ہمچنان 89.338 را لو ۱۶۴ حسبتیم بر ۱۶۴ بمقتضائی 8933 و ہندسہ پنجم کہ در مرتبہ آحاد 8 ست 362 یا قییم و بالایش خط عرضی پس سہ ہندسہ آخرین از سطر آئیندہ 951 ضم کردیم لوگارثم 1.9510362 شدتہ 1.9500362 و قس علیہ۔^۱

(۴) اگر شش مرتبہ دارد بازای پنج مرتبہ ہمچنان بردارند و مرتبہ ششم را از حصص متناسبہ کہ بر یمین صفحات نگاشته است بگیرند و در ماخوذ اول جمع کنند کہ لوگارثم مطلوب باشد بیا نش آست کہ صفر تانہ کہ بالای تفاضل یک یک در ہندسہ پنجم اصل اعداد ست و ہندسہ ششم اعشاریہ این یک ست پس تا ہندسہ پنجم بہ یک کامل متبدل نشود تفاضل لوگارثم بر تبدیلات ہندسہ ششم کم از ششم کم از تفاضل دو لوگارثم مکتوب متوالی ماند پس از ۶ تا آخر تفاضلات ہر دو لوگارثم متوالی را در یمین صفحہ بالا نوشتہ زیر آن حصص متناسبہ اش از یک تا 9 براز ہندسہ ششم نگارش ست پس چون

^۱ پس از یک تا یک لک جملہ اعداد مع لوگارثمات در جدول بالفصل موجود ست

بازای ہندسہ سادسہ ازین حصص برداشتہ در لوگارٹم مکتوب جمع کنند لوگارٹم مطلوب شود مثلاً 418285 لوگارٹم جیتیم بازای 41828 حسب صورت مذکورہ سوم 62146.1 یا قیم ہندسہ ششم 5 بود و در یمین صفحہ زیر 104 کہ تفاضل این لوگارٹم مکتوب و لوگارٹم متوالی اوست۔ 52 یا قیم جمع کردیم 6.14723 شد۔ پس لوگارٹم مطلوب 5.6214723 بر آمد۔ همچنان 12.2173 را لوگارٹم خواستیم بازای پنج ہندسہ اعنی 0.869646 دیدیم و لوگارٹم متوالی را با این لو تفاضل 355 بازای 3 حصص 107 جمع کردیم و لو مطلوب 1.0869753 شد۔ در ہدایت تفاضلات بزودی تغییر می یافت و کنارہ صفحہ جمع آنہا را بر نمی تافت لہذا بعض جابر ذکر اختصار کردہ ست چون ازین ممر نفس تفاضل بر یمین نیابند یہ تفاضل تر کار کنند کہ آنہم تفاوت نمیکند مثلاً در ہمین قر 122.133 را لوگارٹم خواستیم بازای پنج ہندسہ 0867868 یا قیم و لوگارٹم آئیندہ را با این لوگارٹم تفاضل 356 دیدیم و این تفاضل بر یمین مکتوب نیست قریب ترین او همان 355 از زیر او بازای ہندسہ ششم کہ 3 ست همان 107 برداشتہ جمع کردیم و لو مطلوب 2.867975 شد و قس علیہ۔

(۵) اگر ہفت مرتبہ دارد بازای پنج ہندسہ بدستور برداشتہ و بازای ششم از حصص گرفتہ توازی مراتب زیر او نویند چنانکہ در صورت چہارم بود و بازای ہفتم نیز از ان حصص گرفتہ زیرش نویند اما یک مرتبہ فروتر داشتہ یعنی منات زیر عشرات و عشرات زیر آحاد آحاد محاذی خلا و ہر سہ جمع کنند کہ لوگارٹم مطلوب باشد مثلاً برای 1221737 بازای پنجون مطلوب تا ہفت مرتبہ است و عدد ششم کم از نصف نیست رفع کردیم و لوگارٹم مطلوب 1.0869778 شد۔

طریقہ جامعہ ایکنہ در صورت 4 و 5 گفتہ ایم طرق تیسیرست و اگر تدقیق جویند بازای پنج ہندسہ لوگارٹم برداشتہ با لوگارٹم آتی تفاضل گرفتہ ہندسہ ششم تنہا با ہفتم ہر چہ باشد۔ اور اعشاریہ فرض کردہ در تفاضل زدہ موضع ہمزہ در حاصل ضرب دانستہ ہر چہ صحیح آید بلحاظ رفع واسقاط برداشتہ با لوگارٹم مکتوب جمع کنند کہ از طریق سابق اوق و احسن باشد مثلاً در مثال مذکور لو مکتوب 0869646 و تفاضل 355 و ہندسہ ششم 3 پس چون اعشاریہ 5 بود رفع کردیم و 107 شد مثل ما تقدم و در و عدد ہفت مرتبہ دو ہندسہ باقیہ 37 پس چون اعشاریہ کم از نصف بود اگلندیم و 131 جمع کردیم 1.0869777 شد تفاوت یک در مرتبہ ہفتم^۱ باز ۱۸۶ تا ۲۰۱ زدہ ہزار 10000 تا 10800 تجدید عمل

از سر نو گرفتہ است و اینجا پنج ہندسہ آخرین عدد مطلوب اللوغارٹم پر یسار صفحہ می نویند و ہندسہ ششم از صفر 3 = 107
تا 9 بالائی جدول و ہفتم و ششم از یمین صفحہ بمحسب تناسیہ خواہ بطریق جامعہ می گیرند پس عدد مکتوبات تا یک لک 7 = 249
ہشت ہزار و مس تخریجات تا یک کرو و ہشت لک و نصف و نو و نوہ رسید مثلاً 10345678 را لوگارٹم جستیم بر۔
۱۹۲ بازای 103456 لو 01475568 یا قیم یعنی بر نسق اعداد در لوگارٹمات نیز یک مرتبہ فزودہ تا ہشت^۲ نوشتہ
است و تفاضلش با لوگارٹم آئیندہ 420 پس بر یمین صفحہ زیر 420 بازای 7 = 8,294 را 336 نوشتہ است جمع
کردیم۔ مطلوب تا ہشت مرتبہ بود و فکر کردیم و لوگارٹم 7.01475896 شد یا بطریق جامع و بر رفع مطابق عمل اول پس عدد یکہ از
پنج مرتبہ فزون دارد و سہ ہندسہ آخریش از 100 تا 108 باشد لوگارٹمش ازین جدول آخرین برداشتن اوق و اقرب تحقیق بود۔
تنسیہ تناسب تفاضل در لوگارٹمات بیش از دو مرتبہ نماید پس عددی کہ 9 مرتبہ منتقہ دارد و لوگارٹم صحیحش ازین جدول
نتوان یافت و کذا لک ہشت مرتبہ را نیز اگر سہ ہندسہ آخریش بیش از 108 باشد۔ و این تقصیر خلل در مقصود کبیر نیارد زیرا کہ

^۱ فائدہ: باین ذرائع لوگارٹمات تا 99999999 بلکہ تا یک کرو و رسید لک مکتوب بالفصل و 99 لک ماخوذ از حصص تناسیہ با عمل اربعہ تناسیہ
^۲ در آغاز در یک عشریہ تفاضل 413927 بود زیرا کہ لوگارٹم 1.0 = 0.0000000 و لوگارٹم 1.1 = 0.0413927 و بردا ہزار ہمین 43 تفاضل
ماندہ است۔ همچنان و اگر بالاروند و لوگارٹم ہمین تا ہفت مرتبہ اعشاریہ گیرند دقیق رسد کہ تفاضل منفی شود آنہا عدد دہ ہزار لوگارٹم را تا ہشت مرتبہ
گرفتہ کہ تفاضل کہ از 43 تا 40 بود از 435 تا 432 آمد است۔ ۱۲ منہ

$$\begin{array}{r} 420 \\ \times 0.78 \\ \hline \end{array}$$

$$\begin{array}{r} 3360 \\ 294 \times \times \\ \hline 327.60 \end{array}$$

نفع لوگارٹم در حساب متعارف آنہم نیست عظیمش و در اعمال ستینیہ است کہ ضرب و تقسیمی کہ انجا در نیم ساعت انجا مد بہ لوگارٹم و در دوسہ و قیقہ می توان کرد و انجا حاجت بزیادت ہر ہفت مرتبہ یافتہ کماستوف انشاء اللہ تعالیٰ۔

فائدہ

کسر عام تنہا یا مع صحاح را تو انیم با عشریہ برد چانکہ در قواعد تحویل کسور ثلثہ عام عشری و ستینی یکے بد لگارٹمش بیان کنیم اللہ تعالیٰ و آنگا استخراج لوگارٹم بر طبق ضوابط مذکورہ محفی نیست فاما۔

اقول: ادق و ایتن آنست کہ اورا، محبان داشتہ لوگارٹم گیرند زیر کہ تحویل بہ اعشاریہ بسا جذ تخمینن نتوان بود ماخوز نیز خالی ازان نبود پس تخمینن بالائی تخمینن گرد آید لہذا باید کہ اگر تنہا کسر عام ست (چنانکہ حقیقہ کسر محض همان ست ورنہ صحیح یا صحیح

مع الکسر بود مثل $\frac{2}{5}$ و $\frac{2}{5}$ کہ اول $\frac{2}{5}$ بود و دوم $\frac{2}{5}$ بریہار ہمزہ پس) بحسب مقام اعداد منفیہ ۱ یا ۲ و غیرہ نہند مثلاً برای لو $\frac{1}{2}$ لو ۲ را از لو واحد کہ اصغر ست کا ستیم 1.6989700 شد کہ لو 0.5 ست و برای $\frac{2}{5}$ لو 5 را از لو 2 کا ستیم 1.6020600 شد۔ کہ 0.4 یعنی $\frac{2}{5}$ ست و برای $\frac{1}{3}$ بطریق مہنفریق لو 3 از صفر میان باشد۔ 1.5228787 و اگر این عام رایہ اعشاریہ برای 0.3 و اگر شود و بہفت مرتبہ بردن لو 1.5228769 باشد یکمی 18 فلہذا گفتہ ایم کہ این کہ این طریق دقیق و صحتین ترست۔

اقول: وضابطہ ادراک عدد صحیح منفی درین لوگارٹمہا آن ست کہ عاد باضافہ بر چند اصفار در مقدار برابر مایشتر از نسب نہاشود بشمار اصفار عدد منفی مثلاً: امثلہ مذکور باضافہ یک صفر زاید میشود منفی 1 شد و $\frac{1}{2}$ را $\frac{1}{200}$ و $\frac{1}{100}$ را 3 و علیٰ ہذا القیاس۔ و اگر کسر مع الصحیح باشد صحیح را باید با کسور مجنس کرد اعنی در نسب نمازہ بر عاد جدید افزودہ بہ نسب نما نسبت کنند پس لو نسب نما را از لو این بر کا ہند حاصل اعشاریہ لو مطلوب باشد عدد صحیحش محضر بلحاظ عدد صحیح اصل معین کنند بے نظر بکسور کما ہوا المعہود و المشہور مثلاً $\frac{1}{3}$ را بحجبتیش $\frac{19}{3}$ پس لو 3 = 0.4771213 مفروق از لو 3 شدہ است اگر لو 3 درو جمع کنند لو 19 شود چنانکہ $19 = 6\frac{1}{3} \times 3$ ۔

تیسرین

اعداد مطلوبہ اللوغارٹم		جمل مطلوبہ اللوغارٹمات بے تصرف در جملہ	
اعداد	جواب	جملہ	جواب
(1) 0.0000123456 7		(1) 5.13 + 0.10000745	
(2) 0.0566578900		9000000000 00 × 0.0000549	
(3) 0.00010001000		$10 \times \frac{1.543}{790} \div$	
(4) 0.9600045000			
(5) 76543210000			
(6) 10799999			
(7) 1000000000 000			
(8) $\frac{45647}{27997802}$		(2) $0.0000008 \times \sqrt{99000}$	
(9) $\frac{3097654000}{1.0009745}$		$-\sqrt{\frac{7.43}{9.0044}} + \sqrt{\frac{45}{9.7}} \div$	
(10) $\frac{0.000002345678}{2345678}$		$\frac{3}{53.004517}$	

تعلیمی افکارِ رضا پر تحقیق، پیغامات و تبصرات کی روشنی میں

ڈاکٹر سلیم اللہ جندران (منڈی بہاؤ الدین، پاکستان)

کی راہیں کھلیں اور ذہنوں کو جلا نصیب ہو! آمین
ڈاکٹر محمد سعید شاہد
چیئر مین شعبہ ایلیمینٹری ایجوکیشن
ادارہ تعلیم و تحقیق جامعہ پنجاب، لاہور
(۲)

روزنامہ اوصاف، لاہور

اتوار ۴ اکتوبر ۲۰۰۹ء

ادبیات

ادبی خبرنامہ

تعلیمی افکارِ رضا پر تحقیق طالب علموں کے لیے مشعلِ راہ ہے۔
تعلیمی افکارِ رضا پر تحقیق ایک ایسی کتاب ہے جس میں مصنف سلیم اللہ جندران نے بڑی عرق ریزی کی ہے، اس کتاب میں مکمل معلومات فراہم کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ ادارہ تحقیقات امام احمد رضا انٹرنیشنل کراچی گزشتہ کئی سالوں سے امام احمد رضا کی دینی، ادبی اور سائنسی تصنیفات اور تالیف کو شائع کر کے طالب علموں کے لیے آسانیاں پیدا کر رہا ہے۔ سلیم اللہ جندران نے تعلیمی افکارِ رضا پر تحقیق کے عنوان سے ایک کتاب میں بھرپور کوشش کی کہ پڑھنے والوں کو معلومات فراہم کی جاسکیں۔ قوموں کی خوشحالی کا راز تعلیم میں مضمر ہے اور موزوں تعلیم کسی بھی معاشرے کی تعمیر میں اہم کردار ادا کرتی ہے۔ تعلیمی افکارِ رضا پر تحقیق بھی اس سلسلہ کی ایک کڑی ہے، جس میں اُمتِ مسلمہ کو یہ باور کرانے کی کوشش کی گئی ہے کہ امام احمد رضا خاں کے افکار پر اگر عمل کیا جائے تو تعلیمی ترقی کی منزل قریب ہو جاتی ہے۔ بہر حال سلیم اللہ جندران نے اس تحقیقی مقالے پر بہت محنت کی ہے جو صاف دکھائی دیتی ہے۔ یہ کتاب طالب علموں کے لیے ایک معلوماتی ذخیرہ ہے جس کو پڑھنے سے اُن کی فکر اور اندازِ فکر میں تبدیلی ہوگی۔

جنوری ۲۰۰۹ء میں ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کراچی نے امام احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ کے تعلیمی نظریات پر تحقیق کے حوالہ سے سلیم اللہ جندران کی کاوش بعنوان ”تعلیمی افکارِ رضا پر تحقیق“ شائع کی تھی۔ اس پر سب سے پہلے محترم جناب ڈاکٹر محمد ارشد (حال ایسوسی ایٹ پروفیسر یونیورسٹی آف ایجوکیشن لوئر مال کیمپس، لاہور) نے نہایت مفصل اور فکر انگیز ”تبصرہ در تبصرہ“ کے عنوان کے تحت اپنا مضمون رقم کیا جو کہ ماہنامہ ”معارفِ رضا“ اپریل ۲۰۱۰ء میں صفحات ۳۲ تا ۳۵ پر شائع ہو چکا ہے۔ اس کے بعد پروفیسر دلاور خاں صاحب پرنسپل جامعہ ملیہ گورنمنٹ کالج آف ایجوکیشن، ملیر، کراچی نے ”تبصرہ در تبصرہ: تعلیمی افکارِ رضا پر تحقیق“ کے موضوع سے اپنا تاثراتی، تجزیاتی، مشاہداتی مضمون قلمبند کیا جو کہ ”معارفِ رضا“ ماہنامہ جون ۲۰۱۰ء کے صفحات ۵۳ تا ۵۶ کی زینت بن چکا ہے۔ ان دو مفصل، جامع مضامین کے بعد متعدد دیگر تبصرے، پیغامات، تاثرات بھی تعلیمی منظر پر آچکے ہیں جنہیں قارئین کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔ (ادارہ)

(۱)

ادارہ تعلیم و تحقیق جامعہ پنجاب، قائد اعظم کیمپس لاہور

تاریخ: یکم فروری ۲۰۰۸ء

پیغام

عزیزی سلیم اللہ جندران خصوصی مبارک باد کے مستحق ہیں کہ انہوں نے ایک ایسے موضوع پر قلم اٹھایا ہے جس کی دورِ حاضر میں اشد ضرورت تھی مغربی افکار کے غلبہ نے ملتِ اسلامیہ کو اس قابل نہیں چھوڑا کہ وہ اپنے مشاہیر کے افکارِ عالیہ پر غور و فکر کر کے اپنے لیے موزوں لائحہ عمل کا انتخاب کر سکیں۔ اس کتاب میں فاضل مصنف نے اپنے اکابر و اسلاف کی تعلیمی تحقیقات اور تصنیفات کو مستقبل کی نسل تک پہنچانے کی موثر سعی و کاوش کی ہے۔ میری نظر میں یہ کتاب اس قابل ہے کہ ہر اہل علم کے ہاتھوں میں پہنچے تاکہ فکری نقد و تبصرہ

(۳)

روزنامہ نوائے وقت، لاہور

جمعرات، ۸ اکتوبر ۲۰۰۹ء

بک شیلف

تعلیمی افکار رضا پر تحقیق / مصنف: سلیم اللہ جندران

تعلیم اور صحت کسی بھی قوم کی نشوونما کے لیے بنیادی حیثیت رکھتے ہیں۔ امام احمد رضا خاں نے ایک مسلم مفکرِ تعلیم کی حیثیت سے امتِ مسلمہ کی تعلیمی پس ماندگی کے ازالہ کے لیے گراں مایہ نظریات پیش کیے ہیں۔ ان کے تعلیمی افکار عالمی افادیت کے حامل ہیں۔ سرکاری و نجی جامعات اور کلیات میں تعلیمی فکر رضا پر متعدد مقالات رقم کیے جا چکے ہیں۔ تعلیمی افکار رضا کے حوالہ سے متعدد جراند و رسائل میں بھی مضامین شائع ہو چکے ہیں۔ سلیم اللہ جندران نے ”تعلیمی افکار رضا پر تحقیق“ کے عنوان سے اس سمت ہونے والے تحقیقی کام کو اب ایک موضوعاتی و مکاناتی اشاریہ (Subject & Site Index) کے تحت نہایت مربوط انداز میں پیش کر دیا ہے۔ تعلیمی افکار رضا پر ایڈوانسڈ ریسرچ سٹڈی کے لیے پی ایچ ڈی سکالر سلیم اللہ جندران کی یہ تصنیف و تحقیق ایک ریفرنس بک کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس کتاب میں امام احمد رضا کی پیش کردہ اسلامی تعلیمی فکر سے متعلقہ بنیادی و ثانوی ماخذوں کی نشاندہی کر دی گئی ہے۔ ان ماخذوں سے راہنمائی حاصل کر کے اسلامی جمہوریہ پاکستان کی عین روح کے مطابق مطلوبہ اسلامی نظامِ تعلیم کی تشکیل کی جاسکتی ہے۔ مستقبل کے محققین اور پالیسی ساز ادارے اگر ان ماخذوں سے استفادہ کر کے قومی تعلیمی پالیسی تیار کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ وہ پاکستان اور دیگر اسلامی ممالک کے لیے تہذیبی، ثقافتی اور عصری تقاضوں کے پیش نظر موثر و مددگار ثابت ہوگی۔ ۱۷۶ صفحات پر مشتمل یہ کتاب ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا انٹرنیشنل، ۲۵ جاپان مینشن، ریگل چوک، کراچی سے ۱۵۰ روپے میں دستیاب ہے۔ فون نمبر: 021-32725150۔

(۴)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ^ط

”تعلیمی افکار رضا پر تحقیق“ محبت و عقیدت سے بھرپور تحفہ جناب سلیم اللہ جندران صاحب کی طرف سے وصول ہوا۔ سلیم اللہ جندران

ماہرِ تعلیم، شاعر اور ہجویری رحمۃ اللہ علیہ شناس شخصیت ہیں۔ رضا رحمۃ اللہ علیہ و رضویات شناس ان کا خاصہ ہے۔ ”تعلیمی افکار رضا پر تحقیق“ ان کی محنت و عقیدت سے بھرپور گوہر نامہ ہے جس سے امام احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی تعلیمی فکر کا باب روشن اربابِ علم و دانش اور محققین کے سامنے ہوتا ہے کیونکہ یہ کتاب کتابتِ امام احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ کا اہم موضوعاتی جزو ہے۔ آخر میں بطور ضمیمہ مصنف کی مطبوعہ، غیر مطبوعہ کتب، مقالات مجلات و رسائل اور اعزازات و اسناد کی فہارس ان کی روشن فکر اور نظری و وسعت کی آئینہ دار ہیں۔ مصنف کی مزید فکری جلا، صحت و تندرستی اور رفیع درجات کے لیے دعا گو ہوں (امین)۔

مجاہد علی

لیکچرار شعبہ فارسی

گورنمنٹ کالج منڈی بہاء الدین

(۵)

پندرہ روزہ تعلیمی جائزہ، لاہور

جلد 3، شمارہ 12، یکم تا 15 اپریل 2010ء

گلدستہ علم و ادب

تبصرہ نگار: فقیہہ عباس

تعلیمی افکار رضا پر تحقیق / سلیم اللہ جندران / صفحات ۱۷۳ / قیمت

۵۰ روپے / ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا کراچی، پاکستان

زیر تبصرہ کتاب میں مصنف نے ایسے اہم موضوع کو بنیاد بنایا ہے جو موجودہ دور میں خاص اہمیت کا حامل ہے۔ مغربی مفکرین کے نظریات و خیالات نے ہر چیز پر اپنے اثرات مرتب کیے ہیں۔ امام احمد رضا خاں جیسے جید مفکر کے نظریات کی ترویج سے ہم اپنے نظامِ تعلیم کو بہتر بنا سکتے ہیں۔ جدید دور میں حصولِ علم کا مقصد صرف ملازمت کا حصول رہ گیا ہے۔ امام احمد رضا خاں کے بقول ”حصولِ علم کا بنیادی مقصد خدا رسی اور رسول شناسی ہونا چاہیے۔ آپ افادیت پر مبنی نصاب کے حق میں ہیں آپ تدریسی عمل میں وقار، سکون اور خوشگوار ماحول کے متقاضی ہیں۔ اس کتاب کا ایک اہم وصف یہ ہے کہ اس میں ۱۹۸۰ء سے لے کر ۲۰۰۷ء تک امام احمد رضا خاں کے تعلیمی افکار پر جتنی تحقیق کی گئی ہے اس کا جائزہ شامل کیا گیا ہے۔ امام

احمد رضا کے تعلیمی افکار فروغ تعلیم اور ترقی تعلیم کے لیے خصوصی اہمیت رکھتے ہیں۔ قومی اور بین الاقوامی سطح پر ”کوالٹی ایجوکیشن کا حصول“ آج کل اہم تعلیمی ایشو ہے امام احمد رضا کے تعلیمی افکار میں جدید دور کے تعلیمی مسائل کے حل کا لائحہ عمل بھی موجود ہے۔ مختصر آئیہ کتاب تعلیمی نظام کی خرابیوں کو دور کرنے کے حوالے سے بہت مفید ہے۔ ہر ماہر تعلیم کو اس کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

(۶)

MOHI-UD-DIN ISLAMIC UNIVERSITY

NERIAN SHARIF AJ&K

Ref: AC/MIU/10/539

Mr. Saleem Ullah Jandran

Sr. Headmaster,

Bhua Hasan via Qadirabad,

The: Phalia

Dist: Mandi Bahauddin

Dear Mr.

I appreciate your attention to give one copy each of “تعلیمی افکار رضا پر تحقیق” and “Na’at: Need & Scope in English curriculum”.

It is a commendable job to prepare an index as well as abstracts of researches on Imam Ahmad Raza's (RA) thoughts on education. The need for such an endeavor has very well been established in the concerned publication. I am sure it will lead to further interest in the area.

The book on Na'ats again is a publication indicating nation's neglect to accord due status to na'at in school curricula of various levels. Love and respect for our prophet (PUH) can be developed through lessons on Ahadith and Na'at.

May Allah reward you for these efforts and give you strength to continue this job for the benefit of Muslims.

Yours sincerely,

Dr. M. Aslam Asghar (Dean)

(۷)

مقتدرہ قومی زبان

کابینہ ڈویژن، حکومت پاکستان، اسلام آباد

حوالہ نمبر: ط/۲۵/۱۱/الف کتب خانہ

تاریخ: مورخہ ۲۸۔ جون ۲۰۱۱ء

کرمی و محترمی (سلیم اللہ جندران صاحب)، السلام علیکم آپ کی طرف سے عنایت کردہ حسب ذیل کتاب لائبریری میں موصول ہو گئی ہے۔ جناب صدر نشین نے آپ کا شکریہ ادا کیا ہے اور اس توقع کا اظہار فرمایا ہے کہ آپ کا یہ تعاون آئندہ بھی جاری رہے گا۔

تعلیمی افکار رضا پر تحقیق؛ سلیم اللہ جندران

ان شاء اللہ مقتدرہ کے کتب خانے کے توسط سے طالب علم اور اسکالر زان کتابوں سے مستفید ہوتے رہیں گے۔

امید ہے مزاج گرامی بخیر ہوں گے۔

محمد انور سرور، لائبریرین

(۸)

ماہنامہ نوائے اساتذہ، لاہور، فیصل آباد

اکتوبر، ۲۰۱۱ء

تعلیمی افکار رضا پر تحقیق / صفحات ۱۷۶ / قیمت ۱۵۰ روپے /

سال اشاعت: ۲۰۰۹ء / ۱۴۳۰ھ / ناشر ادارہ تحقیقات امام احمد رضا مبصر: ڈاکٹر شفقت علی جنجوعہ (اسسٹنٹ ایجوکیشنل ایڈوائزر گورنمنٹ آف پاکستان، منسٹری آف ایجوکیشن، اسلام آباد)

تعلیم اور صحت کسی بھی قوم کی نشوونما کے لیے بنیادی حیثیت رکھتے ہیں۔ امام احمد رضا خان نے مسلم مفکر تعلیم کی حیثیت سے امت مسلمہ کی تعلیمی پسماندگی کے ازالہ کے لیے گراں مایہ نظریات پیش کیے ہیں۔ ان کے تعلیمی افکار نہایت افادیت کے حامل ہیں ان سے رہنمائی حاصل کر کے اسلامی جمہوریہ پاکستان کی عین روح کے مطابق اسلامی نظام تعلیم کی تشکیل کی جاسکتی ہے اور موجودہ پاکستانی نظام تعلیم کو جو مسائل درپیش ہیں ان کا بہتر حل تلاش کیا جاسکتا ہے۔ اس ضمن میں اندرون ملک اور بیرون ملک سرکاری اور پرائیویٹ جامعات میں امام احمد رضا خان کے تعلیمی افکار پر متعدد مقالات لکھے گئے ہیں اور یہ علم و روشنی کا سفر ہنوز جاری ہے۔ زیر نظر کتاب میں اس تحقیق کو موضوعات اشاریہ کے تحت مربوط انداز میں پیش کیا گیا ہے۔ رضویات اور تعلیم میں ایڈوانسڈ ریسرچ سٹڈی کے لیے یہ کتاب ایک ریفرنس کی حیثیت رکھتی ہے۔

تعلیمی افکار رضا پر تحقیق لکھ کر برادر م سلیم اللہ جندران نے

(۹)

تعلیمی افکار رضا پر تحقیق، ایک جائزہ

پاکستان دنیا کی دوسری مملکت ہے جو نظریہ کی بنیاد پر معرض وجود میں آئی۔ سب سے پہلی نظریاتی ریاست حضور ﷺ نے آج سے تقریباً ساڑھے چودہ سو سال قبل قائم فرمائی۔ دوسری نظریاتی ریاست پاکستان ہے جس کے قیام میں برصغیر پاک و ہند کے مسلمانوں نے قائد اعظم محمد علی جناح رحمہ اللہ کی قیادت میں یہ عظیم وطن حاصل کیا۔ اس کے حصول میں علمائے حق اہل سنت و جماعت نے بھرپور کردار ادا کیا، لیکن اتفاق ایسا ہوا کہ علماء اہل سنت قیام پاکستان کے بعد گوشہ نشین ہو گئے اور اہم اداروں میں ان لوگوں نے جگہ بنالی جو فی الحقیقت قیام پاکستان کے مخالف تھے۔

ایک وہ وقت تھا جب سرکاری تعلیمی اداروں میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمہ اللہ کا نام لینا بھی شجر ممنوعہ سمجھا جاتا تھا، لیکن آہستہ آہستہ حالات بدل گئے ہیں غلط فہمیوں کے تاریک بادل چھٹ رہے ہیں حقائق طشت از بام ہو رہے ہیں۔

یہ کارنامہ پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد رحمہ اللہ کا ہے کہ انہوں نے فاضل بریلوی رحمہ اللہ کے بارے میں پھیلی غلط فہمیوں کے ازالہ کے لیے نہایت شائستہ انداز اختیار کرتے ہوئے تحقیقی انداز میں اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کو متعارف کروایا۔ انہوں نے سرکاری جامعات میں اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے نام اور کام کو بحسن و خوبی متعارف کروایا۔

آپ کی نگرانی میں اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ پر ایم فل اور پی ایچ ڈی کے مقالات لکھے گئے۔ ضیاء الامت حضرت پیر محمد کرم شاہ رحمہ اللہ کے قائم کردہ ادارہ ”دارالعلوم محمدیہ غوثیہ“ بھیہرہ شریف کو یہ اعزاز حاصل ہوا کہ وہاں کے ایک فاضل، پیرزادہ مشتاق احمد شاہ نے جامع ازہر میں پہلی بار اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے حوالہ سے ”الامام احمد رضا و اثرہ فی الفقہ الحنفی“ کے عنوان سے ایم فل کا تحقیقی مقالہ لکھا۔ پھر علامہ ممتاز احمد السیدی نے اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کی شاعری کے حوالہ سے تحقیقی مقالہ کی تکمیل پر ایم فل کی ڈگری جامعہ ازہری سے حاصل کی۔

زیر نظر کتاب ”تعلیمی افکار رضا پر تحقیق“ محترم جناب سلیم اللہ جندران کی نہایت عمدہ تحقیقی کاوش ہے۔ مختلف سرکاری و غیر سرکاری

محققین پر بلاشبہ احسان کیا ہے۔ فاضل مصنف نے جس طرح امام احمد رضا خاں بریلوی رحمہ اللہ پر ہونے والی تحقیق کو ایک جگہ سمو یا ہے، یہ انہیں کا خاصا ہے۔ برصغیر پاک و ہند میں بالخصوص اور عالم اسلام میں بالعموم جناب احمد رضا نے جس طرح عشق مصطفیٰ کریم ﷺ کے جذبوں کو مہیز لگائی، ضروری تھا کہ ایسی نابغہ روزگار ہستی پر ہونے والی تحقیق کو یکجا کر کے علم و حکمت کے متلاشیوں کے لیے سہولت فراہم کر دی جاتی تاکہ وہ سرکارِ دو عالم ﷺ کے اس غلام باکمال کے افکار و نظریات سے روشنی حاصل کرتے۔ جندران صاحب نے یہ عظیم کام کر دکھایا۔

اس کتاب کے مطالعہ کے بعد میرے اندر اس احساس کو زیادہ تقویت ملی ہے کہ یہ اہم نہیں کہ کتنے لوگوں نے جناب احمد رضا بریلوی پر تحقیق کر کے پی ایچ ڈی، ایم فل یا ماسٹرز کی ڈگریاں حاصل کیں بلکہ اہم بات یہ ہے کہ جو لوگ سچے جذبوں کے ساتھ جناب رسالت مآب ﷺ سے وابستگی رکھتے ہیں، ان کے عشق میں سرگرداں رہتے ہیں اور ان کی اتباع و اطاعت کو مقصد حیات بنا لیتے ہیں وہ مرتے نہیں، بلکہ امر ہو جاتے ہیں۔ یقیناً مبارک ہیں وہ لوگ جو حضور ﷺ کی محبت میں زندگیاں گزار دیتے ہیں اور خوش قسمت ہیں وہ افراد جو نبی کے ان غلاموں کے افکار و نظریات سے خود بھی مستفید ہوتے ہیں اور دوسروں کے لیے بھی ایسے دروا کر دیتے ہیں جہاں سے وہ عشق و محبت کی مہک حاصل کرتے ہیں۔

سلیم اللہ جندران صاحب کی اس کتاب کے مطالعہ کے بعد قاری کے دل میں تڑپ پیدا ہوتی ہے کہ وہ زیادہ سے زیادہ رضا شناس بنے۔ میرا خیال ہے کہ زمانہ جیسے جیسے کروٹیں لے گا، ویسے ویسے احمد رضا خاں بریلوی کا عشق رسول ﷺ روشنی کا ایسا مینارہ بن جائے گا کہ جس سے ہر خاص و عام نورانی فیض حاصل کرے گا۔ جس طرح مصطفیٰ جانِ رحمت پر لاکھوں سلام ہر دل کی دھڑکن بن چکا ہے اسی طرح جناب احمد رضا خاں کے تعلیمی، معاشی اور معاشرتی افکار سے بھی اہل عالم فیض حاصل کریں گے۔

اللہ کریم سے دعا ہے کہ وہ سلیم اللہ جندران کے قلم میں اتنی طاقت پیدا کرے کہ اس سے غلامانِ مصطفیٰ کے کارہائے نمایاں اجاگر ہوتے رہیں۔

محترم جندران صاحب کی تحقیق کے مطابق سرکاری اداروں میں سے ۱۱ اور غیر سرکاری اداروں میں سے ۲۲ اداروں میں فاضل بریلوی کے تعلیمی افکار پر تحقیق کام ہو چکا ہے۔ کتاب کے چوتھے باب میں مصنف نے امام احمد رضا خاں بریلوی رحمہ اللہ کی تصانیف سے استفادہ کے حوالے سے مقالہ نگاران کو درپیش مشکلات کا جائزہ بھی پیش کیا ہے۔ ساتھ ہی انہوں نے تعلیمی افکار رضا پر تحقیق سے متعلقہ حاصل شدہ تحقیقاتی مواد کی درجہ بندی اور تجزیہ بھی پیش کیا ہے۔ مصنف چونکہ خود بھی پی۔ ایچ۔ ڈی کے ریسرچ سکالر ہیں اس لیے انہوں نے کتاب کو جدید اصول تحقیق کے مطابق مرتب کیا ہے۔ ادارہ تحقیقات امام احمد رضا رحمہ اللہ انٹرنیشنل کراچی، پاکستان نے نہایت آب و تاب سے اس کتاب کو شائع کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔ مصنف اور ادارہ دونوں ہی مبارک باد کے مستحق ہیں۔ رضویات میں دل چسپی رکھنے والوں کے لیے یہ کتاب نادر تحفے کی حیثیت رکھتی ہے۔

حافظ مختار احمد ندیم ریسرچ آفیسر مرکز معارف اولیاء،

دربار حضرت داتا گنج بخش، محلہ مذہبی امور و اوقاف پنجاب، لاہور

تعلیمی اداروں میں اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے تعلیمی افکار کے حوالے سے جو تحقیقی کام ہوا ہے اس کتاب میں انہوں نے اس کا تحقیقی جائزہ پیش کیا ہے۔ کتاب کے ادارے میں جناب جندران صاحب نے فاضل بریلوی رحمہ اللہ کی تعلیمی فکر کے درج ذیل بنیادی نکات پیش کیے ہیں:

۱۔ حصول علم کو دولت جمع کرنے کا ذریعہ نہ بنایا جائے کیونکہ رزق علم میں نہیں رزق تو رزاق مطلق کے پاس ہے۔

۲۔ سائنس اور مفید علوم عقلیہ کی تحصیل مضائقہ نہیں، مگر اشیا کی معرفت سے زیادہ خالق اشیا کی معرفت ضروری ہے۔

۳۔ استاد کو صرف استاد ہی ہونا چاہیے اور امت مسلمہ کی تعلیم و تربیت کا آفاقی تصور اسے ذہن نشین ہونا چاہیے۔

۴۔ اساتذہ کو تنخواہیں ان کی کارکردگی کے مطابق دی جائیں۔

اس کتاب میں ۱۹۸۰ء سے لے کر ۲۰۰۷ء تک امام احمد رضا خاں کے تعلیمی افکار کے جن زاویوں پر تحقیق کی گئی ہے اس کا موضوعاتی جائزہ پیش کیا گیا ہے۔ تصنیف کے آخر میں عصر حاضر کے اہم تعلیمی مسائل کے حوالہ سے آپ کے تعلیمی افکار کے جن زاویوں پر تحقیق کی ضرورت ہے ان کی بھی نشاندہی کی گئی ہے۔

(۱۰)

بنام آل سلیم خوش رقمی

کیا ہی ذوق افزا نگارش ہے تمہاری واہ واہ
ہر سخنور کی زباں پر ہے تمہاری واہ واہ
کیا ہی تصویر اعلیٰ حضرت کی سنواری واہ واہ
کس سلیقے سے سجائی پیاری کیاری واہ واہ
ندیاں علم رضا کی یاں ہیں جاری واہ واہ
ہے رضا کا قول فیصل سب پہ بھاری واہ واہ
تم نے یہ تحقیق سے کی راہ داری واہ واہ
ان کا ہے طرز نگاری تم سے جاری واہ واہ
دھوم ہے شہر رضا میں کیا تمہاری واہ واہ
عاشق صادق رضا کا ہے بھکاری واہ واہ

راقم: سید واجت رسول تاباں قادری

کراچی، ۱۷ جون ۲۰۱۲ء /

۲۶ رجب المرجب ۱۴۳۳ھ

گلشن فکر رضا کی آبیاری واہ واہ
ہے معارف کا خزانہ ہر سطر تحریر کی
عارف و صاحب نظر سب داد دیتے ہیں تمہیں
گلشن احمد رضا سے خوشہ چینی دیکھیے
خوب کھینچا تم نے منظر، منظر اسلام کا
تم نے یہ تحقیق سے، تحریر سے ثابت کیا
اعلیٰ حضرت کا مشن ہے دعوت علم و عمل
حضرت مسعود ملت داعی فکر رضا
سَلَّمَكَ اللهُ اَسَلَّمَ اے سلیم خوش رقم
خُلد میں پہنچا جو تاباں غیب سے آئی صدا

نوٹ: عزیزی الکریم ڈاکٹر سلیم اللہ جندران زید علمہ کے ”معارف رضا سالنامہ ۲۰۱۱ء“ پر ایک جامع تبصرہ

تحریر کرنے اور رضویات بالخصوص اعلیٰ حضرت کے تعلیمی افکار و نظریات پر معیاری تحقیقی نگارشات پیش کرنے پر منظوم خراج تحسین۔ واجت

رپورٹ

پروگرام: ڈاکٹر محمد مہربان باروی اور فاضلین شام کی ادارے آمد
رپورٹر: احمد فرقان قادری الشامی (ریسرچ اسکالر معہ الدعوة الجامعی لبنان)

۲۸ دسمبر ۲۰۱۲ء بروز جمعہ بعد نماز عصر ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کے دفتر میں امام احمد رضا کے حوالے سے پی ایچ ڈی مکمل کرنے والے مکرئی ڈاکٹر مہربان باروی حفظہ اللہ سے ایک ملاقات کا اہتمام کیا گیا۔ اس موقع پر ملک شام سے پڑھ کر آنے والے کئی علماء و اسکالرز بھی تشریف لائے جن میں علامہ عمران شامی (لیکچرار شیخ زید اسلامک سینٹر) علامہ احمد رضا شامی (مدرس جامعۃ المدینہ) فرقان احمد شامی (راقم الحروف) علامہ فرقان خان شامی علامہ سید خالد محمود شامی علامہ ریاض المصطفیٰ شامی اور مولانا عبد اللہ شامی صاحب (مہتمم مدرسہ رضا اکیڈمی) مولانا بلال شامی صاحبان اور دیگر حضرات نے شرکت کی۔ اس موقع پر صدر ادارہ کی نمائندگی کے لیے ان کے برادر اصغر و رکن ادارہ سید ریاست رسول قادری اور محمد عبید الرحمن صاحبان موجود تھے۔

ملاقات کا باقاعدہ آغاز تلاوت کلام پاک سے ہوا۔ نعت رسول مقبول ﷺ پیش کرنے کے بعد اراکین ادارہ تحقیقات امام احمد رضا نے ادارے کی تاریخ تعارف اور خدمات سامعین کے سامنے پیش کیں اور فاضلین شام کی دوران تعلیم مسلک اعلیٰ حضرت کے حوالے سے عرب دنیا میں خدمات کو سراہا۔ اراکین نے حاضرین کو دعوت دی کہ رضویات کے حوالے سے اپنا کردار ادا کریں اور اس سلسلے میں ادارے کی طرف سے ہر ممکن مدد کا یقین دلایا۔ اس موقع پر موجود اسکالرز نے اپنے تعارف اور سرگرمیوں سے اراکین ادارہ کو مطلع کیا اور ادارے کی خدمات کو سراہا۔ راقم الحروف نے ڈاکٹر باروی صاحب کا تعارف و علمی سرگرمیاں حاضرین کے سامنے پیش کیں۔

ڈاکٹر مہربان باروی حال ہی میں جامعہ اُم درمان الاسلامیہ سوڈان سے پی ایچ ڈی کر کے تشریف لائے ہیں ان کے پی ایچ ڈی

مقالہ کا عنوان تعریب و تحقیق جزء من الفتاوی الرضویۃ للإمام أحمد رضا خان الہندی البریلوی (۱۳۴۰ھ) تھا۔ ۸۰۰ سے زائد صفحات پر مشتمل یہ مقالہ (تخصیص) ام درمان یونیورسٹی کے ڈین ڈاکٹر محمد وہبی سلیمان اور ڈاکٹر نور احمد شاہتاز ڈائریکٹر شیخ زید اسلامک سینٹر جامعہ کراچی کی زیر نگرانی لکھا گیا اور ممتاز مع الشرف کا گریڈ حاصل کیا۔ اس مقالہ کی اہمیت یوں بھی اپنی جگہ مسلمہ ہے کہ یہ مقالہ اعلیٰ حضرت مولانا الشاہ احمد رضا خان فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ سے متعلق عالم عرب میں کیے جانے والا پہلا پی ایچ ڈی مقالہ ہے۔

ڈاکٹر صاحب موصوف پاکستان سے دو دفعہ درس نظامی پڑھنے کے ساتھ ساتھ محرم اعظم پاکستان قبلہ سردار احمد رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد رشید شیخ الحدیث علامہ ابو الطاہر محمد رمضان رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں دو بار دورہ حدیث کرنے کے بعد بارہ سال تک عرب ممالک کی مختلف مشہور انٹرنیشنل یونیورسٹیز و انسٹیٹیوٹ وغیرہ میں زیر تعلیم رہے ہیں جن میں: دار المصطفیٰ للدراسات الاسلامیہ حضر موت یمن، جامعۃ صدام بغداد شریف عراق، مجمع الشیخ احمد کفارتو دمشق شام، کلیۃ الدعوة الاسلامیہ طرابلس لیبیا، اور جامعۃ ام درمان الاسلامیہ سوڈان شامل ہیں، علاوہ ازیں کئی دیگر عرب و عجم ممالک کا تعلیمی اور تبلیغی دورہ بھی کر چکے ہیں جن میں سعودیہ، لبنان، ایران اور ترکی سر فہرست ہیں۔ موصوف ڈاکٹر صاحب کو ۲۰۰۷ء عیسوی میں بی اے آنرز میں ٹاپ کرنے کی وجہ سے کلیۃ الدعوة الاسلامیہ (اسلامک کالج) لیبیا نے ڈاکٹریٹ تک اسکالرشپ دینے کا اعلان کیا مگر موصوف نے بعض وجوہات کی بناء پر معذرت کر لی، اور پھر جامعۃ ام درمان الاسلامیہ سوڈان میں الدبلوم العالی فی الفقہ المقارن کیا اور پھر اسی جامعہ میں ایل ایل ایم کیا اور پھر پی ایچ ڈی۔

ڈاکٹر مہربان باروی صاحب حفظہ اللہ کے عظیم کارناموں میں سے ایک کارنامہ جو کہ سنہری حروف سے لکھے جانے کے قابل ہے

مظہر الاسلام کے سرپرست اعلیٰ ممتاز ماہر تعلیم ادیب محقق دانشور شیخ طریقت علامہ پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد رحمۃ اللہ علیہ کے پانچویں یوم وصال کے موقع پر اتوار، ۱۰ مارچ ۲۰۱۳ء کو پی ای سی ایچ ایس کمپوٹی ہال میں منعقدہ عرس کی تقریب سے خطاب کرتے ہوئے سجادہ نشین خانقاہ مجددیہ مظہریہ مسعودیہ صاحبزادہ ابوالسرور مولانا محمد مسرور احمد نقشبندی مجددی نے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ حضرت مسعود ملت نے پوری زندگی علم و عمل کی ترویج میں بسر کی۔ انھوں نے حضرت امام ربانی شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی اور اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں محدث بریلی رحمۃ اللہ علیہ کے افکار اور ملی و دینی خدمات کو عالم اسلام کی تمام جامعات میں روشناس کرایا۔ شیخ طریقت حضرت پیر آغا فضل الرحمن مجددی نقشبندی نے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ تقویٰ اور پرہیزگاری میں قبلہ حضرت پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد رحمۃ اللہ علیہ مثالی نمونہ تھے۔ پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری رضوی نے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ حضرت مسعود ملت نے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ کے علوم و فنون کو عالم اسلام میں اجاگر کیا میں ۲۸ سال بطور شاگردان کی صحبت میں رہا میں نے انھیں بحر بے کراں پایا۔ قبلہ ڈاکٹر محمد مسعود احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بحیثیت شیخ کامل اپنے مریدین اور محبین کی باکمال تربیت و اصلاح کی جو کہ قابل صدر رشک ہے۔ ممتاز مذہبی اسکالر علامہ مولانا ڈاکٹر محمد رضوان احمد نقشبندی مسعودی نے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ ہر شخص اتباع الہی اور عشق مصطفیٰ ﷺ میں زندگی بسر کرے۔ علما و مشائخ کو نمود نمائش سے سخت پرہیز کرنا ہوگا۔ انہوں نے کہا کہ عجز و انکساری میں حضرت مسعود ملت رحمۃ اللہ علیہ اسلاف کی یاد گار تھے۔ ان کی عملی زندگی ہم سب کے لیے لائق تقلید ہے۔ علامہ پروفیسر محمد عامریگ مسعودی نقشبندی نے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ مرشد کامل کی نگاہ قلب سیاہ کو پُر نور بنا دیتی ہے۔ آج ہمیں روحانی تربیت کی اشد ضرورت ہے۔ علامہ محمد شریف سعیدی (میر پور خاص) نے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ حضرت پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد رحمۃ اللہ علیہ عالم اسلام کی عظیم شخصیت کا نام ہے۔ علامہ حافظ محمد راشد حسین مسعودی نے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ ہمیں بزرگان دین کی علمی اور ملی خدمات کو اجاگر کرنے کی ضرورت ہے کرامت سے تصنیفی خدمات کی اہمیت زیادہ ہے۔

وہ آپ کی ایک عظیم الشان تالیف ہے جس میں آپ نے فتاویٰ رضویہ شریف کے باب المہر کا ترجمہ، تحقیق اور تخریج کی ہے۔ آپ کی یہ ۴۰۰ سے زائد صفحات پر مشتمل کتاب ”الفتاویٰ الرضویہ“ کے نام سے لبنان کے مشہور و معروف طباعتی ادارے دار الکتب العلمیہ نے ۲۰۱۱ء میں دیدہ زیب غلاف اور عمدہ کاغذ کے ساتھ شائع کی ہے۔ مؤلف نے اس کتاب میں عرب قارئین کو شخصیت اعلیٰ حضرت سے متعارف کرانے کیلئے ابتدائے کتاب میں اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی حیات پر سیر حاصل گفتگو فرمائی ہے۔ ڈاکٹر باروی صاحب کے بارے میں ایک اور قابل ذکر بات یہ ہے کہ آپ ہمیشہ کلاس میں پوزیشن ہولڈر اور عرب دنیا میں مسلک اعلیٰ حضرت کی خدمات کے حوالے سے متحرک رہے ہیں اور اب معروف رفائی ادارہ سیلانی ویلفیئر کے اسلامک ریسرچ سینٹر میں فتاویٰ رضویہ اور دیگر کتب اعلیٰ حضرت کے عربی ترجمہ و تحقیق پہ بنائی جانے والی کمیٹی کی سربراہی فرما رہے ہیں۔

اس موقع پر ڈاکٹر مہربان باروی نے اپنے تاثرات میں ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کا شکریہ ادا کرتے ہوئے عرب دنیا میں فتاویٰ رضویہ شریف کی اہمیت اور ضرورت پر کلام کیا اور سامعین کو یہ نوید جانفزاسنائی کہ امام احمد رضا بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی سُنُّب تفسیر حدیث، فقہ فتاویٰ، سیرت تاریخ، سوانح شخصیات، رد فرق باطلہ ضالہ، اخلاق معاشرت، دعوت تذکیر، توضیح تشریح، اسلامی تعلیمات، غرض کے ان کی تمام ہی تالیفات عرب کے علماء طلباء اور اہل نظر حضرات میں شرف قبولیت حاصل کر رہی ہیں۔

ملاقات کے اختتام پر ادارے کی طرف سے ڈاکٹر محمد مہربان باروی شامی اور فاضلین شام کی خدمت میں سُنُّب کی صورت میں تحائف پیش کئے گئے۔

پروگرام: پانچواں سالانہ عرس مبارک حضرت مسعود ملت رپورٹرز: پروفیسر دلاور خاں، محمد افضل حسین نقشبندی مسعودی

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا و ادارہ مسعودیہ، امام ربانی فاؤنڈیشن، ادارہ

خلیفہ اکبر مولانا جاوید اقبال مظہری نے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ اللہ کے محبوب بندوں کی محفل اس لیے سجائی جاتی ہے کہ ان کی یاد باقی رہے۔ اس دور پر آشوب میں اس کی اہمیت اور زیادہ بڑھ گئی ہے۔ انہوں نے کہا کہ حضرت مسعود ملت کی ولایت کا چرچا پورے عالم میں ہے۔ ڈاکٹر سید عدنان خورشید مسعودی نقشبندی نے کہا کہ ہمیں سنت کی برکت کا اندازہ نہیں۔ افسوس ہے کہ ہم سنت سے دور ہوتے جا رہے ہیں۔ پروفیسر ڈاکٹر حافظ عبدالباری صدیقی نقشبندی (خطیب شاہی مسجد شاہ جہاں، ٹھٹھہ) نے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ حضرت مسعود ملت کے سادہ لباس میں جو بزرگی کا رعب تھا وہ کہیں اور نظر نہ آیا۔ انہوں نے کہا کہ قبلہ ڈاکٹر صاحب نے اپنی زندگی میں ہزاروں شاگرد فروغ علم کے لیے قوم کو فراہم کیے اور لاتعداد تصانیف تالیف کیں، جن میں ”جہان امام ربانی“ اور امام احمد رضا کی سیرت پر مختلف کتب قابل ذکر ہیں۔

عرس مبارک کی تقریب میں پروفیسر دلاور خاں، صاحبزادہ محمد سرور احمد، صاحبزادہ محمد سعید احمد، ملک محمد سعید احمد مسعودی (لاہور)، محمد یسین مسعودی، پروفیسر عبدالرحمن مسعودی (میرپور خاص)، محمد افضل حسین نقشبندی مسعودی، حافظ عبدالباسط صدیقی، مفتی سیف اللہ باروی، مولانا شیر محمد چشتی، قاری محمد عمران مسعودی، مولانا رفاقت رحمانی، نعت گو شاعر مولانا خالد محمود خالد نقشبندی، حاجی معراج الدین مسعودی، ڈاکٹر اقبال احمد اختر القادری، مولانا محمود علی مسعودی، حاجی محمد اسلم مسعودی، چراغ الدین مسعودی، فرقان اسلم مسعودی، حاجی صبور احمد مظہری، سید منصور مسعودی، سید انیس مسعودی، حافظ عبید اللہ مسعودی، مولانا افسر مسعودی، حافظ زین العابدین، ندیم احمد قادری نورانی و دیگر معززین ماہرین علم و فن عماندین نے ملک بھر سے شرکت کی۔ آخر میں نماز عشا باجماعت ادا کی گئی اور ماحاضر پیش کیا گیا؛ تمام سامعین میں مجلہ ”المظہر“ اور کتب تقسیم کی گئیں۔

(صفحہ نمبر 25 سے ملحق)

مجاز مرسل کلام میں بانک پن اور لطافت پیدا کرتا ہے اور اس سے کلام میں رفعت پیدا ہو جاتی ہے اور طرز ادا میں ندرت۔ رضا بریلوی نے مجاز مرسل کو بڑے سلیقے سے برتا ہے۔

یاقاف لقی زیدی اجلک رحمة بر حشرت تشنه لبک
مورا جیرالرج درک درک طیبہ سے ابھی نہ سنا جانا

حواشی

- ۱۔ مختصر ترین تاریخ، ڈاکٹر محمد ریاض، ڈاکٹر صدیق شبلی، ص ۱۷۔
- ۲۔ شعر العجم، شبلی نعمانی، ج ۱، ص ۱۴۔
- ۳۔ مختصر ترین تاریخ، ڈاکٹر محمد ریاض، ڈاکٹر صدیق شبلی، ص ۱۸، ۱۷۔
- ۴۔ اردو دائرۃ المعارف اسلامیہ، پنجاب یونیورسٹی، لاہور، ج ۳، ص ۶۷۵، ۶۷۶۔
- ۵۔ شعر العجم، شبلی نعمانی، ج ۱، ص ۱۶۔
- ۶۔ همان، ج ۱، ص ۱۹۔
- ۷۔ مختصر ترین تاریخ، ڈاکٹر محمد ریاض، ڈاکٹر صدیق شبلی، ص ۳۹، ۳۰۔
- ۸۔ طوطی ہند امیر خسرو، ریاض جعفری، ص ۱۷۔
- ۹۔ انوار رضا، ضیاء القرآن پبلی کیشنز، ص ۲۲۸۔
- ۱۰۔ www.wikipedia.com.pk۔
- ۱۱۔ ملفوظات امام احمد رضا، مرتبہ: محمد مصطفیٰ رضا خاں، ص ۱۔
- ۱۲۔ سوانح امام احمد رضا خاں، علامہ بدر الدین، ص ۳۹۱۔
- ۱۳۔ المرجع السابق، ص ۶۔
- ۱۴۔ انوار رضا، ضیاء القرآن پبلی کیشنز، ص ۵۸۵۔
- ۱۵۔ اردو نعت گوئی اور فاضل بریلوی، ڈاکٹر عبدالنعیم عزیزی، ص ۳۵۹۔
- ۱۶۔ حدائق بخشش، مولانا احمد رضا خاں، ص ۲۱۔
- ۱۷۔ شرح حدائق بخشش، شارح، مولانا غلام حسن قادری، ص ۱۱۹، ۱۲۲، ۲۰، ۲۱۔
- ۱۸۔ همان، ص ۵۲۔
- ۱۹۔ اردو نعت گوئی اور فاضل بریلوی، ڈاکٹر عبدالنعیم عزیزی، ص ۳۶۲، ۳۶۸، ۳۶۹۔
- ۲۰۔ همان، ص ۳۶۰۔
- ۲۱۔ همان، ص ۴۷۰۔

دُور و نزدیک سے

خطوط، ای میلز و پیغامات

□ ڈاکٹر سلیم اللہ چندران، ہیڈ ماسٹر گورنمنٹ ہائی اسکول دھونی کالان، منڈی بہاؤ الدین

عزتِ آب صاحبزادہ سید و جاہت رسول قادری صاحب!

مدیرِ اعلیٰ ماہنامہ معارفِ رضا، کراچی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! امید ہے انشاء اللہ تعالیٰ آپ کی صحتِ مبارک روز بروز بہتر ہو رہی ہوگی۔ صدقہ حسنین کریمین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا آپ کو تادیر صحت و عافیت نصیب رہے۔

اسال فروری میں جی سی یونیورسٹی فیصل آباد میں راقم کو سیرت کانفرنس کے دوران حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ کے تعلیمی نظریات پر مقالہ پیش کرنے کا موقع ملا تھا۔ اُس کا مکمل ڈرافٹ تیار کرنے میں کافی وقت لگا اور دیر بھی ہوئی ہے۔ بہر حال اُس کی کاپی اب میں نے وہاں ارسال کر دی ہے۔ ایک کاپی آپ کی خدمتِ اقدس میں بھی ہدیۂ ارسال کر رہا ہوں۔ میں وہاں رابطہ کروں گا کہ اُن کے شکریہ (Courtesy) کے ساتھ یہ مقالہ سالانہ معارفِ رضا 2013ء میں شامل ہو سکے۔

اچھی شاعری کلام کی جان اور شان ہے آج کل ماشاء اللہ آپ کا خصوصی میلان نظمی ادب کی طرف لائق تحسین ہے۔ حضرت علامہ پیر زادہ محمد اقبال احمد فاروقی صاحب کے حضور آپ کا نذرانہ عقیدت: ”ابر گو ہر بار ہے خامہ نزالہ آپ کا“ جامع، پُر مغز اور خوب دل نشین ہے۔ پروفیسر دلاور خاں کے ادارے، محترم عبید الرحمن کے معاشیاتی مضامین کا تسلسل، پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری صاحب کے اپنے ایریا سے متعلقہ سائنسی رضویاتی مضامین کا اجر انہایت مسرت افزا ہے۔ ادارے کے تمام اراکین کی خدمت میں سلام عرض ہے۔

□ علامہ محمد منشا تاج شہ قسوری، مدرس جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

محترم المقام حضرت صاحبزادہ سید و جاہت رسول قادری رضوی صاحب دامت برکاتکم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! مزاج گرامی!

آپ کی علالت پر جتنی تشویش تھی، آپ نے فون پر اسے دور کر کے خوشی و مسرت کا پیغام دیا۔ اللہ کرے آپ جلد رو بصحت ہوں اور معمولاتِ عامہ و خاصہ کو بروئے عمل لائیں۔ مبلغ اسلام حضرت علامہ سید تراب الحق شاہ صاحب اور حضرت علامہ مولانا علامہ پیر منظور احمد صاحب ہمدانی مدظلہما کی شدید علالت نے بھی شدید پریشان کیا۔

مسکِ حق اہل سنت و جماعت کی جس طرح آپ اور ان حضرات نے آبیاری فرمائی ہے وہ مثالی ہے، مگر جب آپ لوگوں کی بیماری کی خبریں آئیں تو اضطراب بڑھتا ہی گیا، دل چاہتا تھا کہ خود حاضری دیتا، مگر آپ پر میری کیفیت عیاں ہے۔ غنیمت ہے کہ آپ حضرات کی دعاؤں سے چل پھر رہا ہوں۔ گو عمر کے اس حصے میں ہوں کہ یومیہ ۱۰۰ کیلو میٹر پر ایویٹ بسوں پر سفر کرنا کارے دارد، مگر اللہ تعالیٰ جلّ و علا کے فضل اور نبی کریم ﷺ کی نگاہِ رحمت کا صدقہ سکون میں ہوں۔ الحمد للہ علی کل حال۔

باقی حالات لائقِ صد شکر ہیں۔ مولیٰ تعالیٰ آپ کو صحت و تندرستی کی نعمت سے جلد نوازے۔ احباب و افتاء جو موجود ہیں انہیں سلام پیش کرتا ہوں۔

□ پیر زادہ اقبال احمد فاروقی، مدیر اعلیٰ ماہنامہ جہانِ رضا، لاہور

محترمی و مکرمی حضرت صاحبزادہ سید و جاہت رسول قادری صاحب دامت برکاتہم العالیہ

مدیرِ اعلیٰ ماہنامہ معارفِ رضا، کراچی۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! ماہنامہ مجلہ معارفِ رضا، نومبر 2012ء تشریف لایا۔ ماشاء اللہ آپ نے اسے گراں قدر مضامین سے سنوار کر گہائے رنگ رنگ کا گلہ دستہ بنا کر شائع کیا ہے۔ آپ کے رفقاء کار آپ کی علالت کے باوجود بڑے اچھے مضامین لارہے ہیں۔ اگرچہ معارفِ رضا کا ہر مضمون ”ہر گلے را

رنگ و بوئے دیگر است“ کا مظہر ہے، مگر مجھے ”تحریک پاکستان میں الشاہ احمد رضا خاں اور ان کے ہم عصر علما کی خدمات کا جائزہ“ بڑا پسند آیا۔ ڈاکٹر محمد حسن امام مدظلہ العالی نے بڑی محنت کی ہے اور بڑی تحقیق سے ایسے حضرات کی دینی اور سیاسی خدمات پر قلم اٹھایا جسے ہم بھولے جا رہے تھے۔ حکیم معراج الدین امرتسری، محمد شفیع داؤدی، مولانا سید حبیب اللہ شاہ اور مولانا حسرت موہانی رحمۃ اللہ علیہم پر بڑے تحقیقی انداز میں لکھا ہے اور تحریک پاکستان کے گم نام تو نہیں، بنیادی مجاہدین کا تعارف کرایا ہے۔ ملک و قوم کی آزادی کی تحریک سے دل چسپی رکھنے والا ہر شخص اس مضمون کو پڑھ کر ڈاکٹر حسن امام صاحب کو ہدیہ تحسین پیش کرے گا۔

بانی ادارہ تحقیقات امام احمد رضا حضرت مولانا سید ریاست علی قادری کے مکتوبات بنام سید نور محمد قادری رحمۃ اللہ علیہ بھی بڑی اہمیت کے حامل ہیں۔ یہ آپ کے ادارے کے ابتدائی دور کا حصہ ہیں، جس میں بڑی اہم باتیں سامنے آئی ہیں۔ اللہ تعالیٰ سید ریاست علی قادری کو باغات جنت میں خوش رکھے۔ ان کا لگایا ہوا پودا اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کے ثمرات کو چار دانگ عالم میں پھیلا رہا ہے۔ مجھے سید نور محمد قادری مکتوب الیہ کے فرزند ارجمند سید عبداللہ شاہ قادری کو بھی ہدیہ تحسین پیش کرنا ہے، جنہوں نے اپنے والد گرامی کے علمی خزانے سے یہ مکتوبات نکال کر معارف رضا کو مہیا کیے۔

میں آپ کے رفقاء قلم و علم کو سلام پیش کرتا ہوں، جنہوں نے آپ کی نگرانی میں معارف رضا کے معیار کو بلند سے بلند تر کر دیا ہے۔ آپ ایک عرصہ میری طرح علالت کی وادی میں سرگرداں رہے ہیں، مگر آپ مجھے بھولنے نہیں پائے۔ بیمار پرسی کرتے رہے، دعا کرتے رہے اور سلسلہ بڑھاتے رہے۔ پچھلے دنوں آپ نے ”ابر گوہر بارہے خامہ نرالا آپ کا“ لکھ کر ممنون فرمایا ہے۔ آپ کا یہ تحفہ آپ کے ”معارف رضا“ میں چھپا اور میرے ”جہان رضا“ کی بھی زینت بنا۔

اللہ کرے آپ کی صحت بحال ہو، تندرستی ہے اور انوار رضا کو پھیلانے میں حصہ لیتے رہیں۔

□ ظفر محمود قریشی، منتظم سہ ماہی مجلہ البرہان الحق، واہ کینٹ ضلع، راولپنڈی

جناب محترم و مکرم سید وجاہت رسول قادری صاحب
سلام مسنون۔ خیریت مطلوب!

جناب والا آپ کی خدمت اقدس میں محترم جناب سید صابر حسین شاہ بخاری صاحب کی کتاب ”تقاریظ امام احمد رضا“ پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں۔ ایک نسخہ آپ کے لیے ایک نسخہ ادارے کی لائبریری کے لیے اور ایک نسخہ پروفیسر دلاور خاں صاحب کے لیے ہے۔ قبول فرمائیں اور معارف رضا میں ایک جامع تبصرہ بھی شائع فرمادیں۔ بعض وجوہات کی بنا پر کئی تقاریظ کے تراجم نہ کیے جاسکے اور کئی تقاریظ مکمل شامل نہ کی جاسکیں۔ آئندہ ایڈیشن میں اس کمی کو پورا کرنے کی کوشش کی جائے گی۔

خبرنامہ رضویات

□ دعوت برائے مقالہ نگاری

سالنامہ معارف رضا ۲۰۱۳ء (اردو) میں اشاعت کے لیے مقالات ۳۱ مئی ۲۰۱۳ء تک ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کے دفتر میں بذریعہ ڈاک یا کوریئر جمع کرائے جاسکتے ہیں۔ مقالات بذریعہ ای میل imamahmadraza@gmail.com پر بھی بھیج سکتے ہیں۔ مقالہ ہائر ایجوکیشن کمیشن کے معیار کے مطابق ہو۔ مقالہ نگاروں کے لیے ہدایات معارف رضا کے آخری صفحات پر ملاحظہ فرمائیں۔

□ دعوت برائے رضا ہائر ایجوکیشن پروجیکٹ

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا یونیورسٹی، کالج اور مدارس کے اساتذہ، اسکالرز اور طلباء طالبات کو امام احمد رضا اور متعلقات رضا کے مختلف عنوانات پر تحقیق کی دعوت دیتا ہے۔ موضوع کے انتخاب سے مقالے کی تکمیل تک ادارے کی طرف سے راہ نمائی اور مواد کی نشاندہی کی سہولت موجود ہے۔ خواہش مند افراد ادارہ تحقیقات کے دفتر سے بذریعہ فون، ای میل یا ویب سائٹ رابطہ کریں۔

□ ماہنامہ معارف رضا کے گزشتہ شماروں کی دستیابی

گزشتہ ۱۳ سالوں میں شائع ہونے والے ماہنامہ معارف رضا کے انفرادی شمارے ادارہ تحقیقات امام احمد رضا سے دستیاب ہیں۔ ہدیہ مع عام ڈاک خرچ ۳۰ روپے فی شمارہ منی آرڈر کریں۔ دستیاب شماروں کی تفصیل کچھ اس طرح ہے:

شمارہ ۲۰۰۸، اگست اور دسمبر، شمارہ جون	شمارہ ۲۰۰۸، اگست، ستمبر، نومبر اور دسمبر
شمارہ ۲۰۰۹، جولائی، ستمبر، اکتوبر، نومبر اور دسمبر	شمارہ ۲۰۰۹، اپریل، جون، اکتوبر، نومبر اور دسمبر
شمارہ ۲۰۱۰، جولائی، اگست، ستمبر، نومبر اور دسمبر	شمارہ ۲۰۱۰، جون اور دسمبر
شمارہ ۲۰۱۱، فروری، مارچ، اپریل، جون، جولائی، اگست، ستمبر، نومبر اور دسمبر	شمارہ ۲۰۱۱، نومبر اور دسمبر
شمارہ ۲۰۱۲، فروری، مارچ، اپریل، مئی، جون، جولائی، اگست، ستمبر، اکتوبر، نومبر اور دسمبر	شمارہ ۲۰۱۲، جولائی، اگست، ستمبر، اکتوبر، نومبر اور دسمبر
شمارہ ۲۰۱۳، جنوری، فروری	شمارہ ۲۰۱۳، اگست اور ستمبر

□ ماہنامہ معارف رضا سال کی مکمل فائل

سال ۲۰۱۱ء کے تمام ۱۲ شماروں پر مشتمل فائل محدود تعداد میں ادارہ تحقیقات امام احمد رضا سے دستیاب ہیں۔ ہدیہ مجلد ۶۰۰ روپے مع رجسٹرڈ ڈاک خرچ۔ سال ۲۰۱۲ء کے تمام ۱۲ شماروں پر مشتمل فائل بھی اب ادارے سے دستیاب ہیں۔ ہدیہ غیر مجلد ۵۰۰ روپے، مجلد ۶۰۰ روپے مع رجسٹرڈ ڈاک خرچ بذریعہ منی آرڈر روانہ کریں۔

□ امام احمد رضا ڈاٹ نیٹ www.imamahmadraza.net

گزشتہ ماہ پاکستان، انڈیا، امریکا، سعودی عرب، انگلینڈ، متحدہ عرب امارات، بنگلہ دیش، جرمنی، عمان، قطر، آسٹریلیا، کینیڈا، چین، مارشس، ناٹجیریا، ہالینڈ، ایران، کویت، سری لنکا، ناروے، سرینام، بحرین، فرانس، انڈونیشیا، اٹلی، لیگزمبرگ، ملائیشیا، نیپال، یوگینڈا اور جنوبی افریقہ، وغیرہ ممالک کے ۱۲۹ سے زائد شہروں سے ایک بڑی تعداد میں قارئین نے ادارے کی سائٹ www.imamahmadraza.net ملاحظہ کی۔

□ رضویات کے حوالے سے جرائد و رسائل میں شائع ہونے والے مضامین و مقالات

- (۱) مولانا محمد فروغ القادری: ”فتاویٰ رضویہ کی نشاۃ ثانیہ اور بحر العلوم“، ماہنامہ کنز الایمان، دہلی، فروری ۲۰۱۳ء، ص ۵۵ تا ۵۶۔
- (۲) منظر امن مصباحی: ”ڈومس ڈے (مفروضہ یوم قیامت) پر اعلیٰ حضرت کا ردِ تبلیغ“، ماہنامہ کنز الایمان، دہلی، فروری ۲۰۱۳ء، ص ۵۸ تا ۵۹۔
- (۳) علامہ پیر محمد تبسم بشیر اویسی: ”محافل میلادِ مصطفیٰ کے آداب (فتاویٰ رضویہ کی روشنی میں)“، ماہنامہ امیر ملت، لاہور، جنوری ۲۰۱۳ء، ص ۳۱ تا ۳۷۔
- (۴) الطاف مجاہد: ”امام احمد رضا اور ان کے معاصرین سندھ“، ماہنامہ الہام، بہاولپور، فروری ۲۰۱۳ء، ص ۳۰ تا ۳۲۔
- (۵) علامہ محمد حسن علی رضوی: ”علم کا سمندر، قلم کا بادشاہ“، ماہنامہ النظامیہ، لاہور، جنوری ۲۰۱۳ء، ص ۱ تا ۱۴۔
- (۶) مولانا سید صابر حسین شاہ بخاری: ”امام احمد رضا اور پیر مہر علی شاہ“، مجلہ البرہان الحق، واہ کینٹ، جنوری تا مارچ ۲۰۱۳ء، ص ۴۲ تا ۴۵۔
- (۷) علامہ پیر سید محمد فاروق القادری: ”فاضل بریلوی اور امور بدعت“ (قسط نمبر ۴۳)، ماہنامہ آوازِ حق، پشاور، جنوری ۲۰۱۳ء، ص ۴۳ تا ۵۲۔
- (۸) علامہ پیر سید محمد فاروق القادری: ”فاضل بریلوی اور امور بدعت“ (قسط نمبر ۴۴)، ماہنامہ آوازِ حق، پشاور، فروری ۲۰۱۳ء، ص ۴۳ تا ۵۲۔
- (۹) علامہ پیر محمد چشتی: ”مدارج العرفان فی مناجح کنز الایمان“ (قسط نمبر ۴۹)، ماہنامہ آوازِ حق، پشاور، جنوری ۲۰۱۳ء، ص ۱۵ تا ۳۸۔
- (۱۰) علامہ پیر محمد چشتی: ”مدارج العرفان فی مناجح کنز الایمان“ (قسط نمبر ۵۰)، ماہنامہ آوازِ حق، پشاور، فروری ۲۰۱۳ء، ص ۲۱ تا ۳۶۔
- (۱۱) علامہ محمد صدیق ہزاروی: ”حجۃ الاسلام مولانا حامد رضا خاں بریلوی رحمۃ اللہ علیہ“، ماہنامہ پیغام اہل سنت، فیصل آباد، جمادی الاول ۱۴۳۴ھ، ص ۸ تا ۱۲۔